

دَارُ الْعُلُومِ شَانِيَةِ اَكُوْرَه خُكَاثُ كَا عَلِي ثُو دِيْنِي مَجْلَه

الاولى

مَنْ مَبْرَأ

پښتو پښتني: شيخ الحارثي محمّد مولا عبدالحق باني دهم دارالعلوم شانيه اكوړه خكث پشاور (مفكر پان)

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

ماہنامہ الحق

اکوڑہ خٹک

محرم الحرام ۱۳۹۱ھ
مارچ ۱۹۷۱ء

جلد : ۶
شمارہ : ۶

مدیر.....سمیع الحق

اسٹیمپ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲	سمیع الحق	۲	نقش آغاز
۵	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ	۳	موجودہ مصائب اور پریشانیوں کا علاج
۱۰	جناب وحید الدین خان صاحب	۴	قانون سازی کا حق کسے حاصل ہے ؟
۱۵	شاہ عبدالقادر جیلانی / مولانا ابوالحسن علی ندوی	۵	توحید اور غیر اللہ کی بے حقیقتی
۲۱	علامہ مولانا شمس الحق افغانی مدظلہ	۶	مسئلہ ختم نبوت پر ایک محققانہ نظر
۲۹	جناب اختر راہی ایم اے	۷	ابن ماجہ (صاحب کافیر)
۳۱	مولانا ابوالحسن علی ندوی	۸	قانون اسلامی کی تدوین جدید کی ضرورت
۳۵	بروایت حکیم الامت مولانا تھانوی	۹	امام ربانی مولانا رشید احمد گنگوہی (علوم و معارف)
۴۹	جناب محمد حفیظ اللہ بھیلواری	۱۰	مسلم شاہان پاکستان و ہند کی رواداری
۵۷	اسرار الرحمان ایم اے	۱۱	امام اعظم ابوحنیفہ
۶۳	مولانا قاضی عبدالکریم کلاچی	۱۲	نگاہ رسول

مغربی اور مشرقی پاکستان سے ۸/- روپے ، فی پرچہ ۵۰ پیسے
غیر مالک بھری ڈاک ایکس پرنٹ ، غیر مالک بھرائی ڈاک دو پرچہ

بدل اشتراک

پیشہ

سمیع الحق استاد و العلوم ثانیه عالیہ و ناشر نے منقولہ عالم پریس اپنا در سے چھپوا کر دفتر الحق دار العلوم قادیانہ خٹک شائع کیا۔

نقش آغاز

پچھلے دنوں ڈسٹرکٹ جیل راولپنڈی میں ان نو مجرموں کو بچانسی دیکر کسفر کردار تک پہنچایا گیا، جنہوں نے گذشتہ برس موضع علی پور فرانش کے ۹ افراد کو ان کی انتہائی بے کسی اور کس پرسی کے عالم میں نہایت انسانیت سوز طریقے سے دلہنراش چیخوں کے دوران زندہ جلا دیا تھا، گھر کو مقفل کر کے اس کے ارد گرد پٹرول چھڑک کر آگ لگا دی گئی اور اس کے تمام مکینوں نے جن میں چار عورتیں اور ایک بچی بھی تھی، انتہائی بے بسی کے عالم میں تڑپ تڑپ کر جان دی۔ فاضل عدالت کے فیصلہ کے مطابق ان بے کس مظلوم خواتین میں آٹھ ماہ کی حاملہ ایک خاتون بھی شامل تھی جو ایک خوفزدہ چوہے کی طرح کمرے میں ادھر ادھر دوڑتی رہی اور آخر کار جب اسے معلوم ہوا کہ اس کا کمرہ بند ہے تو بایں ہولناکیوں کے ایک بلند جگہ سے کود کر گر پڑی اور تڑپ کر جان دیدی۔ بھرا گاؤں اس بربریت کے مظاہرہ کو روکنے کیلئے کچھ نہ کر سکا۔ مجرموں نے تمام انسانی قدروں کو پامال کرتے ہوئے ہنسی خوشی اس صدی کا یہ اندوہناک کھیل دیکھا بھائی بھائی کر اور والد اپنے جگہ گوشہ بیٹے کو جلتے دیکھ رہا تھا مگر سب مظلوم اور بے بس تھے۔

بجا طور پر اس صدی کا اندوہناک حادثہ اور بدترین سزا کا مستحق جرم ہے۔ عدالت انہیں بچانسی سے زیادہ کوئی سزا دینے کی مجاز نہ تھی، ورنہ اسلامی تعزیرات اور حدود کی رو سے انہیں زیادہ عیبناک سزا بھی دی جاسکتی تھی انہیں زندہ جلا یا جاسکتا تھا، اور تعزیراً ایسے سنگدل ظالموں کو برسر عام سنگسار کیا جاسکتا تھا۔ موجودہ قوانین کے علمبردار اکثر یورپی ممالک تو ایسے بدترین مجرموں کے سزائے موت کے روادار بھی نہ تھے۔ مگر اسلام کا حکم تھا کہ ایسے ننگ انسانیت افراد کو ملک کے اہم شہروں کے چوراہوں پر سولی لٹکا دیا جاتا۔ تاکہ اوروں کے لئے یہ سانحہ ایک سبق بن سکتا۔ ولیستھد عذابھا طائفۃ من المؤمنین۔ یہ واقعہ اخبارات میں آیا لوگوں نے پڑھا مگر اس میں غور و فکر کے جو بے شمار سوالیہ نشان تھے انہیں نظر انداز کرتے ہوئے فراموش کر دیا گیا حالانکہ تاریخ جرم و سزا کے ایسے واقعات عبرت و موعظت کے لئے دہرائی رہتی ہے۔ یہ دہرؤ واقعہ موجودہ مسلم معاشرہ کی ایک انتہائی بھیانک تصویر پیش کر رہا ہے۔

وہ ہمیں بتلا رہا ہے کہ انسان وحشت بربریت اور ذلت و حیوانیت کے کس مقام تک پہنچ گیا ہے؟ واقعی انسان کتنا قابلِ رحم ہے! چودہ سو سال قبل پوری انسانی سوسائٹی کی ایسی ہی مہیب تصویر حضور خاتم النبیین علیہ السلام کے سامنے تھی نہ صرف انسان بلکہ انسانی قدروں کا ہر ذرہ اپنے مقام سے ہٹ کر نظامِ عالم کو تہ و بالا کر رہا تھا۔ حضورؐ نے کس حکیمانہ شان سے نقشہ سامنے رکھا اور خرابیوں کی اصلاح شروع کی۔ اس وقت ساری خرابی اور بربادی کا علاج معاشی اور اقتصادی مسائل میں سمجھا جا رہا ہے مگر ایسے وحشت اثر واقعات ہمیں جھنجھوڑ رہے ہیں کہ یہ افراقی اور سراسیمگی صرف پیٹ کے مسائل کی پیداوار نہیں اور نہ یہی ایک نسخہٴ کیا رہ گیا ہے، بلکہ اصل مسئلہ اب بھی انسان کو اسکی انسانیت کی طرف لٹکانا ہے، اُس کے نفس اور حیوانیت کو سدھارنا ہے، اسکی روح اور باطن کا تزکیہ کرنا ہے۔ معاش سے ہزار درجہ اہم چیز اخلاق اور معاشرت کی طرف توجہ دینی ہے اور موجودہ سیمان اور پریشانی بھی معاش سے زیادہ اخلاقی اور معاشرتی و تمدنی مسائل ہی کی پیدا کردہ ہے۔ مگر مٹی طبیعت اور برے اخلاق بھرے پیٹ سے اور بھی بگڑ جاتے ہیں۔ مگر ہمارے ہاں اخلاق اور معاشرت کی طرف کتنی توجہ دی جا رہی ہے؟ عین اسوقت کہ مشرقی پاکستان میں ۲۰ لاکھ انسانی آبادی تاریخ کے بدترین طوفان کا لقمہٴ ترین چکی ہے۔ ملک ایک رسوائے زمانہ فاحشہ عورت، شہناز اور اس کے ”دوستوں“ کے چرچوں سے گونج رہا ہے۔ کالج کی نوجوان طالبات اس کی آمد آمد کا سن کر ایک جھلک دیکھنے کے لئے پائل ہو رہی ہیں۔ اُس کے گھناؤنے کردار کے فیچر تیار کرنا اخبارات کا محبوب مشغلہ بن گیا ہے۔ اور ایسے دور میں کہ ملک ایک شدید نازک آئینی بحران سے گزر رہا ہے۔

نہ صرف ہوٹلوں میں چوری چھپے یورپ کے طرز پر سن کی نمائش کی جا رہی ہے بلکہ تعلیمی اداروں اور کالجوں میں فیشن شو کے نام پر پورے معاشرت کی اخلاقی بربادی کو صلائے عام دی جا رہی ہے۔ (دیکھئے ۲۶-۲۷ فردی کے اخبارات میں ہوم اکنامکس کالج پشاور کی ایک تقریب کی تفصیلات اور مناظر)

حضور اقدس علیہ السلام نے ہمارے سامنے اصلاح کا ایک عملی نمونہ رکھ دیا تھا۔ انہوں نے انسان کی زندگی کو بندگی اور حیوانیت کو ملکوتیت سے بدل دیا۔ اخلاق سدھار گئے معاشرہ پاک و صاف ہوا، معاشی مسائل خود بخود حل ہو گئے۔ موانسات کے جذبہ نے مساوات کی ضرورت ہی نہ چھوٹی۔ ظلم عدل سے اور وحشت الفت سے بدل گئی۔ حدود اور تعزیر کے ساتھ ساتھ بلکہ اس سے بھی زیادہ

تعلیم، تربیت اور تزکیہ سے کام لیا گیا۔ انصاف اور حق رسانی کا راستہ نہایت سہل بنا دیا گیا۔ اعتبار کی گرفت کڑی رکھی گئی، نتیجہً معاشرہ تاریخ کا ایک مثالی معاشرہ بن گیا، مگر اب -؟ ساری نگاہ نری معاش پر ہے۔ معاہدہ کا تصور تک نہیں ساری توجہ بازاری سیاست پر ہے۔ اخلاق اور معاشرت کس بلا کا نام ہے؟ تعلیم نام کسب معاش کا رہ گیا ہے اور اخبارات، فلم، لٹریچر، ٹیلی ویژن، ریڈیو اور ثقافت اخلاقی قدروں کے لحاظ سے تعلیم کی رہی بھی کمی پوری کر جاتی ہے۔

قصبہ علی پور کا یہ المناک سانحہ ہمیں سبق دے رہا ہے کہ تمہارے اسلاف اور تمہارے آقا اور مقتداؑ اعظم علیہ السلام نے پوری دنیا کے ایسے ہی ایک معاشرہ کو کس انداز سے تحت الشری سے اٹھا کر لوحِ ثریا تک پہنچا دیا تھا۔ اُس آقاؐ کے نام میواؤ اور خیر امت ہونے کے دعویدارو تم پوری دنیا کو نہیں تو صرف اپنے چھوٹے سے ملک کی گرتی ہوئی انسانیت کو بھانسنے کی کوشش تو کرو جو اسفل السافلیت کی طرف رڑھکتی جا رہی ہے۔ علی پور کے مظلوم شہداء کی پاکیزہ ارواح تم سے جس بیک مانگتے ہیں اور اس بربریت کے مرتکب ظالم قاتلوں کے روح بھی تہیں جھنجھوڑ رہے ہیں۔



تادم تحریر ملک کا آئینی بحران نازک سے نازک تر ہوتا جا رہا ہے، جس کا ایک افسوسناک پہلو یہ بھی ہے کہ ۶ نکات کے شرعاً شوری کے وجہ سے اسلامی آئین کا مسئلہ کچھ پس منظر میں چلا گیا ہے۔ جبکہ اجلاس سے قبل اس بارہ میں نہایت گرم چرچ کی ضرورت تھی بظاہر اب تو اسلامی آئین کی بجائے نفسِ آئین بننا ہی ایک مسئلہ معلوم ہوتا ہے۔ مگر کیا عجب کہ دو اکثریتی پارٹیوں کے اس کھچاؤ اور اختلاف میں قدرت کو اسلامی آئین کے حق میں ”خیر“ کی کوئی ضرورت منظور ہو۔ اس اختلاف نے دونوں لیڈروں کی نگاہ میں اسلامی درو رکھنے والے ارکان کی مٹھی بھر اقلیت کی بھی اہمیت پیدا کر دی ہے۔ اور فریقین اپنے مفاد اور وقار کی خاطر سہی مگر ان ارکان کے اسلامی مطالبات کو مطلقاً نظر انداز نہیں کر سکیں گے ہمارا مقصد و مطلب تو اول و آخر اسلام اور اسلامی آئین ہے اگر ملک کی اکثریتی پارٹیوں کا باہمی اتحاد اور مفاہمت اس کا ذریعہ بنتا ہے تو ہم اللہ سے ہر وقت ایسے اتحاد کی دعا مانگتے ہیں۔ لیکن اگر کوئی اتحاد ہمیں اسلامی آئین سے دور اور کسی لادینی یا بیرونی ازم سے قریب کر کے کسی غیر اسلامی آئین کا ذریعہ بنتا ہے تو ہم ایسے اتحاد سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ اور اس صورت میں موجودہ تعطل اور بحران کو اسلام کے حق میں ایک غیبی مدد سمجھیں گے مگر جس ذات کے قبضہ میں سارے انسانوں کے قلوب ہیں اس سے بہر حال سب کی التماس ہے

پاسخشہ کہ ہم سب کو کلمہ اسلام، ملک کی حقیقی جھانسی اور اتحاد و سالمیت پر متحد و متفق فرماوے۔ و انشاء اللہ علیہ

واللہ اعلم بالصواب

موجودہ مصائب اور پریشانیوں کا — علاج

(خطبہ جمعۃ المبارک ۲۹/ ذی الحجہ ۱۴۲۹ھ)

(خطبہ مسنونہ کے بعد) اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم واللعنوا فتنۃ الانصیبین

الذین ظلموا منکم خاصۃ (الآیۃ)

محترم بزرگو! آج مسلمانوں پر قسم قسم کے مصائب ہیں، اطمینان قلب کسی کو بھی حاصل نہیں، گرائی اور تنگدستی کی شکایت موجود ہے۔ اختلاف اور بے اتفاقی کے ایک بڑے مرض میں پوری قوم مبتلا ہے۔ الغرض ایسی مصیبت اور تکلیف نہ ہوگی جس سے مسلمان محفوظ ہوں۔ ہم لوگ اپنے امراض کیلئے کوئی عیاج و دھوندتے رہتے ہیں۔ کوئی مالی حالت کی بہتری کی تجاویز پیش کرتا ہے، کوئی صنعت کی ترقی پر زور دیتا ہے۔ کوئی زرعی اصلاحات کو معاشی بہتری اور اطمینان کا سبب قرار دیتا ہے، مگر یہ چیزیں اسباب ظاہریہ کے درجہ میں تو ٹھیک ہیں مگر مصائب اور پریشانیوں کا اصل علاج ان چیزوں میں نہیں۔ اس کے لئے شریعت نے بھی علاج تجویز فرمایا ہے۔ اور وہ ہر کسی کی حالت کی بہتری اور بھلائی اس کے اعمال اور اخلاق پر موقوف ٹھہرتی ہے۔ مال و دولت کی ترقی اور دیگر اسباب ظاہریہ کے حصول سے ان امراض کا ازالہ نہیں ہو سکتا بلکہ اس بات سے ہوگا کہ اپنی زندگی اللہ کی مرضی اور قانون کے مطابق کر دی جائے۔ جب تک ہم اللہ کے قانون کو مضبوطی سے نہیں عقلمیں گے اور اپنے اعمال اخلاق کو دار اور ذہن و فکر اور خیالات و نظریات کو اللہ کی مرضی پر نہ ڈھالیں گے یہ امراض اور برصیں گے اور بڑھتے رہیں گے۔ شریعت اور صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق زندگی گزارنے میں دنیا کی بھی بہتری ہے اور آخرت کی بھی بھلائی ہے۔ حضورؐ کی زندگی تو ایسی تھی کہ نبوت سے قبل کی زندگی کو بھی آپؐ کی کامیابی اور سرخروئی کا پیش نیم

سمجھا گیا تھا جب ابتداءً وحی کا نزول ہوا اور آپ گھر تشریف لائے تو وحی کے ثقل اور ساری دنیا کو ہدایت کی ذمہ داری کے بوجھ سے دبے جا رہے تھے۔ آپ کی شان تو یہ ہے کہ دما اور سلسلہ الارحمۃ للعالمین۔

تو یہ ایک عظیم ذمہ داری تھی جو آپ کے سپرد ہوئی تھی۔ ہم اپنے علم اور اپنے گھر کی کسی خلاف شرع بات اور رسم و رواج کو نہیں بدل سکتے اپنی اولاد اور اقارب کی اصلاح مشکل ہوتی ہے اور حضور جب مبعوث ہوئے تو ساری دنیا میں شرک کفر اور جہالت کا دور دورہ تھا تو فکر ہوا کہ ایسی بڑی ذمہ داری سر پر آ پڑی ہے اور خلعت بھی ایسی نبوت کی عطا فرمائی گئی جو ختم نبوت ہے اور قیامت تک سارے عالم کی اصلاح و رہنمائی کا فریضہ سر پر ڈالتی ہے تو تشویش تھی کہ اتنا سخت کام مجھ سے پورا ہو سکے گا۔ یا نہیں اور فریضہ کی ادائیگی میں مکمل طور پر کامیاب ہو سکوں گا یا خدا خواستہ دوسری کوئی صورت پیش آئے گی حضور کی اہلیہ محترمہ جو جان نثار اور مطیع و فرمانبردار ہونے کے علاوہ نہایت ذہین، ہنیم اور عالمہ بھی تھیں، نے پریشانی کو دیکھ کر فرمایا کہ ۱۔ لا یخزیك الله۔ ۲۔ اللہ آپ کو ہر گز پریشان نہیں کرے گا۔ ۳۔ لا تلتک تحمل الکمل۔ آپ ایسے لوگوں کے بوجھ اٹھاتے ہیں جو اپنی حاجات کو پورا کرنے سے عاجز ہوتے ہیں۔ معذوریں بیمار اور ناتوان و فقیر ہیں۔ — و تفضل الرحم۔ آپ صلہ رحمی فرماتے ہیں صلہ رحمی اپنے ذوی القربیٰ اور رشتہ داروں سے اچھا سلوک کرنا کہ اگر وہ قطع تعلق بھی کریں تو آپ نہ کریں۔

تو حضور ہمیشہ صلہ رحمی فرماتے تھے۔ ارشاد ہے: صل من قطعک۔ کہ اگر کوئی تجھ سے قطع تعلق کرنا چاہے اور قرابت کا پاس نہ رکھے تب بھی آپ اسکی پرواہ نہ کریں۔ بلکہ اس کے حقوق کی ادائیگی اور امداد و معاونت اور غم و غمش میں شریک ہوتے رہیں۔ آج کل قرابتداری کے حقوق کو یکسر نظر انداز کیا جا رہا ہے۔

حدیث میں ہے کہ قیامت کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ آدمی باپ کی نافرمانی کرے گا، اور اپنے دوست کا فرمانبردار ہوگا۔ باپ سے ہمیشہ کشتی اور بد اخلاقی کا سلوک ہے اور اگر دوست آیا تو سب کچھ شاکر کرتا ہے حضور کی یہ عادت نہ تھی بلکہ بدترین دشمن بھی حسن و سلوک فرماتے، اگر چہ جیسے شخص سے بھی کہ جس نے حضور کو نقصان پہنچانے کے خیال سے خود بیمار بن کر حضور کو عیادت کی غرض سے اپنے گھر میں گھیر لینے کی سازش بنائی، حسن و خلق کا حال معلوم تھا کہ بیمار ہی کا سن کر بیمار پرسی کر نے غور و آئیں گے، راستہ میں گڑسا گھوڑا اور پرے ڈھانک دیا کہ حضور آتے ہوئے اس میں گر پڑیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل کے ذریعہ اس سازش کی اطلاع دی۔ واللہ یعصمک من الناس۔

کا ظہور ہوتا رہتا تھا حضورؐ راستے سے واپس ہوئے البتہ ہمہیت زدہ ہوئے اور پریشان بھی کہ بنی بنائی سکیم ناکام ہو رہی ہے اٹھ کر پیچھے بھاگ روٹے کہ شکار ماتھ میں اگر جا رہا ہے جلدی سے اٹھے تو خود ہی اسی کنویں میں گر پڑے۔ چاہ کندہ را چاہ در پیش۔ حضورؐ نے اس کی چیخ و پکار سنی تو واپس ہوئے، اپنی چادر اور رستی وغیرہ کو لٹکایا اور البتہ کو اس گڑھے سے نکال دیا۔ یہ اخلاق نبویؐ تھے۔ لوگ اجنبی اور غیر رشتہ دار لوگوں سے تعلق پیدا کر لیتے ہیں کہ وہ احسان مانتا ہے مگر رشتہ دار سارے احسانات اور حسن سلوک کا سبب رشتہ کو سمجھتا ہے اور احسان کرنے والے پر اپنا زور سمجھتا ہے۔ بلکہ کہتے ہیں کہ میرے باپ یا دادا کا مال تھا، اس نے قبضہ کر رکھا تھا۔ مجھے دیا تو کیا ہوا۔ تو احسان کے جواب میں نہ شکریہ نہ دعا نہ بدلہ، ایسے مواقع پر انسان کی طبیعت احسان کرنے سے روکتی ہے کہ دوسرا تو اتنا تنگ نہیں اس لئے ذوقِ تقربی سے احسان بڑا مجاہدہ اور بہت زیادہ موجب اجر ہے اور اس لئے اسکی تائید حضورؐ نے بہت فرمائی ہے۔ آگے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ نے یہ بھی فرمایا کہ تقری الصیف آپ بہمان اور مسافروں کی مہمانداری فرماتے ہیں۔ وتعين على نفسك الخ۔ مصائب میں مدد کرتے ہیں۔ اور مصائب بھی دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک تو یہ کہ کسی مصیبت کو خود اپنے اوپر لا دیا جائے۔ مثلاً چوری ڈاکہ خوراک کرنے لگا ہے اور پکڑا جائے، دوسرے یہ کہ اس میں اسکی تعدی نہ ہو اور قدرت کی طرف سے آجائیں۔ سیلاب طوفان یا دیگر آفات سادی تو ایسے مصائب میں لوگوں کی مدد کرنا حضورؐ کا شیوہ تھا۔ اس میں حضورؐ کے قبل از قدرت زندگی اور سیرت پر بھی روشنی پڑ گئی اور یہ کہ جب ایسی پاکیزہ زندگی گذری جائے گی تو دنیا میں کامیابی ہی کامیابی ہوگی۔

الغرض کامیابی کا راز عبادت اور اخلاق و اعمال صاحبِ شریعت کی پیروی میں ہے۔ اور مصائب کا ازالہ بھی نیک اعمال اور عبادت ہی سے ہو سکتا ہے ورنہ اگر دولت بہت زیادہ ہے مگر دل ہر وقت غمزدہ ہے، مصائب اور مقدمات میں مبتلا ہے تو کیا ہے؟ اور اگر ایک پیسہ بھی نہیں ہے مگر خوش و خرم ہے اس لئے کہ لا بد ذکر اللہ تملن القلوب۔ اللہ سے لگاؤ ہے تو دل مطمئن ہے۔

ترابی غریبی اور تنگدستی سے کیا تکلیف ہو سکتی ہے۔ ہر زمانہ میں نیکیوں اور اعمال صالحہ کا نتیجہ مصائب کے ازالہ کی شکل میں ظاہر ہوتا رہا ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ بنی اسرائیل کے تین افراد سخت آفت اور سیلاب میں گر گئے۔ ایک غار میں پناہ لی اور ایک بھاری اور بہت بڑی چٹان غار کے منہ پر گر گئی اور غار کا منہ بالکل ڈھک گیا۔ سخت پریشان تھے کہ اب کیا ہوگا، ادھر باہر بھی کسی کو علم نہیں نہ

اپنے نہ پرانے، اگر پتہ لگ بھی جاتا تو اس وقت ایسی مشین، کمپن اور آلات تو تھے نہیں کہ اتنی بڑی چٹان ہٹادی جاتی، یقین ہو گیا کہ اب ایڑیاں رگڑتے رگڑتے مریں گے۔

بھائیو! اتنا سوچا کرو کہ ایسی حالت سب پرانے گی۔ قبر میں ایسا ہی حال ہوگا۔ مضبوط تختے لگو کر

سینکڑوں من مٹی اوپر سے ڈال دی جائے گی۔ اب نہ وہاں ماں ہوگی نہ باپ نہ اولاد نہ بھائی نہ بیوی نہ کوئی اور رولگار، تاریکی ہی تاریکی اور تنہائی ہوگی۔ تو سوچا کرو کہ برزخ کی وہ زندگی کیسے گزرے گی اور کیا حال ہوگا؟ تو یہ تینوں سامتی جب زندہ درگور ہو گئے تو ہر ایک نے مصائب کے ازالہ کیلئے اللہ سے دعا کی اور عبادات کا وسیلہ پکڑا اور عبادت کے بعد دعا اثر رکھتی ہے۔ واذا فرغت

فالنصب۔ امام بخاریؒ اسکی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب نماز سے فارغ ہو جاؤ تو ربوع کرو اللہ کی طرف اور اللہ سے مانگو، اس لئے کہ عبادت کے بعد دعا قبول ہوتی ہے۔ وہ تینوں عامی لوگ تھے،

نہ قطب نہ ابدال نہ غوث نہ ولی نہ عالم مگر ایسے سخت حالات میں گھر کر بڑی اچھی تدبیر سوچی اور

ہمارے ہاں اب بھی بڑے بڑے لوگ سخت وقت کیلئے دس بیس روپیہ پس ماندہ رکھتے ہیں کہ

کام آسکیں گے۔ اور اگر کوئی لگانے پر مجبور کر دے تب بھی کہتے ہیں کہ نہیں سخت وقت میں

کام دیں گے۔ تو ایسے ہی ہر مسلمان کو رات کے وقت جب لحاف اوڑھ کر سونے لگتا ہے تو

سوچنا چاہئے کہ میرے پاس عمل کا ایسا سرمایہ کونسا ہے جسے نازک وقت میں اللہ کے دربار میں وسیلہ

بنا سکوں گا، جیب میں کچھ ہے بھی بالکل خالی پھر کسی چیز سے سخت وقت گزار دو گے۔ بہر حال

ایک نے والدین سے نیکی اور حسن سلوک کے عمل کو پیش کر دیا کہ ایک دفعہ سخت آزمائش میں رات بھر

والدین کی خدمت کو اولاد پر ترجیح دی اور جاگتا رہا۔ اس دعا سے چٹان کا ایک تہائی حصہ نیچے سرک

گیا۔ تازہ ہوا آنے لگی۔ دوسرے شخص نے برائی، محبت اور شدید تکالیف کے بعد محبوبہ سے مل

جانے کی صورت میں اسکی نصیحت اور منع کرنے پر برے ارادہ کو چھوڑ دیا تھا، اسکی آواز سنی کہ اللہ

سے ڈرو اور زنا مت کرو تو قدرت کے باوجود ہٹ گیا۔ اس عمل کے طفیل دعا مانگی، پتھر ایک تہائی

اور سرک گیا پھر تیسرے شخص نے دعا مانگی جس نے کسی مزدور کو اجرت نہ دے سکے کی صورت میں

اسکی اجرت کے انداز کو زمین میں بویا کا نا یہاں تک کہ کئی سال میں بڑھتے بڑھتے وہ معمولی اجرت

بہت بڑی مال و دولت کی شکل میں جمع ہو گیا اور مزدور جب آیا تو حیرت میں رہ گیا۔ اس عمل کے صدقے

سے اللہ سے دعا مانگی تو یکدم باقی چٹان بھی راستہ سے ہٹ گئی اور یہ سب زندہ سلامت نکل گئے۔

— تو یہ سب کام اللہ کی رضا کیلئے تھے۔ گویا مشینوں اور کرینوں کا کام ان اعمال صالحہ نے دیا

حدیث میں ہے کہ قبر میں دائیں طرف نماز، بائیں طرف روزہ، سر ہانے قرآن مجید، قدموں کی طرف صدقہ اور نیرات سپر اور ڈھال بن جائیں گے۔

حضورؐ نے دعا فرمائی کہ میری امت سب کی سب کافروں کی غلام نہ بن جائے۔ سب کے سب قحط میں مبتلا ہو کر مر نہ جائے۔ یہ دعائیں قبول ہوئیں مگر باہمی خانہ جنگی اور اختلاف سے بچائے رکھنے کی دعا قبول نہ ہوئی کہ کچھ تو بڑے اعمال کی سزا ملتی رہے اور یہ سزا بھی آخرت کے مستقل عذاب کے لئے کچھ کفارہ بنتی رہے گی

اب اعمال بے حد خراب ہو رہے ہیں تو پوری امت باہمی سرٹھیل میں لگی ہوئی ہے۔ پورا ملک خانہ جنگی میں مبتلا ہے۔ قوم اور رعایا، باپ بیٹا، بھائی بھائی سب آپس میں جھگڑ رہے ہیں۔

واعتصموا بحبلہ اللہ جمیعاً ولا تفرقوا کو سب بھول گئے ہیں۔
الغرض حالات کی درستگی اعمال سے ہوتی ہے۔ اسباب اور وسائل سے نہیں اور اعمال بھی وہ جو حضورؐ کی سیرت اور اللہ کے فرامین کے مطابق ہوں۔ ہر مشین اور دوائی کے استعمال کا طریقہ بھی اس کے بنانے والا بتلاتا ہے۔ غلط استعمال بربادی کا سبب بن جاتا ہے تو ہمارے جسم کی مشین بھی اس کے بنانے والے کی ہدایت ہی پر صحیح کام کر سکتا ہے۔
واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

مولانا مشاہد علیؒ کی وفات

پاک دہند کے مایہ ناز عالم دین، حضرت مولانا مشاہد علی صاحب جلال آبادی ہر فروری کو حرکت قلب بند ہونے سے انتقال فرما گئے۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ مولانا مرحوم نے دارالعلوم دیوبند اور سہارن پور میں تعلیم حاصل کی پھر اپنے وطن کنائی گھاٹ میں ایک مدرسہ کی بنیاد ڈالی، اور وہیں دین کی خدمت کر رہے تھے۔ بہت بڑے محدث اور بزرگ تھے، مستند علمیہ لیڈر تھے، علوم دینیہ میں گویا کیتائے زمان تھے۔ آپ کی رحلت ایک ناکافی تلافی نقصان ہے۔ اللہ تعالیٰ اس غلام کو پر کر دے۔

آپ کی رحلت کی خبر ملتے ہی دفتر صوبائی جمعیت علماء اسلام مشرقی پاکستان میں ایک تعزیتی جلسہ منعقد ہوا جس میں مرحوم کے اہل و عیال سے تعزیت اور مرحوم کی مغفرت کیلئے دعا کی گئی۔

محمد عبدالجبار - ناظم دفتر جمعیت العلماء اسلام

مشرقی پاکستان

یہاں میں چند مثالیں دوں گا جس سے
اندازہ ہوگا کہ یہ دعویٰ کس قدر صحیح ہے
کہ صرف خدائی مذہب ہی وہ حقیقی
بنیاد ہے جس سے ہم انسانی زندگی کا
قانون اخذ کر سکتے ہیں۔

قانون سازی

کا حق

کے حاصل ہے

؟

معاشرت | اسلام کی نظر میں عورت مرد دونوں برابر نہیں ہیں۔ چنانچہ اس نے دونوں صنفوں کے درمیان آزادانہ اختلاط کو سخت ناپسند کیا ہے۔ اور اس کو بند کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کے بعد جب سائنسی دور شروع ہوا تو اس اصول کا بہت مذاق اڑایا گیا۔ اور اس کو دورِ جہالت کی یادگار قرار دیا گیا۔ بڑے زور شور سے یہ بات کہی گئی کہ عورت مرد دونوں کیساں ہیں۔ اور دونوں مساوی طور پر نسل انسانی کے وارث ہیں۔ ان کے میل جول کے درمیان کوئی دیوار کھڑی کرنا ایک جرمِ عظیم ہوگا۔ چنانچہ ساری دنیا میں اور خاص طور سے مغرب میں اس اصول پر ایک نئی سوسائٹی ابھرنا شروع ہوئی۔ مگر طویل تجربے نے یہ بات ثابت کر دی ہے کہ پیدائشی طور پر دونوں کیساں نہیں ہیں، اس لئے دونوں کو یکساں فرض کر کے جو سماج بنایا جائے وہ لازمی طور پر بیشتر خرابیاں پیدا کرنے کا باعث ہوگا۔

پہلی بات یہ کہ عورت اور مرد میں فطری صلاحیتوں کے ذریعہ دست نوعی اختلافات ہیں۔ اس لئے دونوں کو مساوی حیثیت دینا اپنے اندر ایک حیاتیاتی تضاد رکھتا ہے۔ ڈاکٹر الکس کیرل عورت اور مرد کے فطریاتی (PHYSIOLOGICAL) فرق کو بتاتے ہوئے لکھتا ہے :

”مرد اور عورت کا فرق محض جنسی اعضا کی خاص شکل، رحم کی موجودگی، حمل یا طریقہ تعلیم ہی کی وجہ سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ اختلافات بنیادی قسم کے ہیں۔ خود نسجوں کی بناوٹ اور پورے نظام جسمانی کے اندر خاص کمپائی اور جو خصوصیتِ الرحم سے مترشح ہوتے رہتے ہیں، ان اختلافات کا حقیقی باعث ہی صنفِ نازک کی ترقی کے حامی ان بنیادی حقیقتوں سے ناواقف ہونے کی بنا پر یہ سمجھتے ہیں کہ دونوں جنسوں کو ایک

ہی قسم کے اختیارات اور ایک ہی قسم کی ذمہ داریاں ملنی چاہئیں حقیقت یہ ہے کہ عورت مرد سے بالکل ہی مختلف ہے۔ اس کے جسم کے ہر ایک خلیے میں زنانہ پن کا اثر موجود ہوتا ہے۔ اس کے اعضا اور سب سے بڑھ کر اس کے اعصابی نظام کی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔ فعلیاتی قوانین (PHYSIOLOGICAL LAWS) اتنے ہی اٹل ہیں جتنے کہ فلکیات (SIDEREAL WORLD) کے قوانین اٹل ہیں۔ انسانی آرزوں سے ان کو بدلا نہیں جاسکتا۔ ہم ان کو اسی طرح ماننے پر مجبور ہیں جس طرح وہ پائے جاتے ہیں۔ عورتوں کو چاہئے کہ اپنی فطرت کے مطابق اپنی صلاحیتوں کو ترقی دیں اور مردوں کی تعالیٰ کرنے کی کوشش نہ کریں۔

(MAN THE UNKNOWN, P-93)

علمی تجربہ بھی اس فرق کی تصدیق کر رہا ہے۔ چنانچہ زندگی کے کسی شعبہ میں بھی اب تک عورت کو مرد کے برابر درجہ نہ مل سکا۔ حتیٰ کہ وہ شعبے جو خاص طور پر عورتوں کے شعبے سمجھے جاتے ہیں، وہاں بھی مرد کو عورت کے اوپر فوقیت حاصل ہے۔ میری مراد فلمی ادارے سے ہے، نہ صرف یہ کہ فلمی اداروں کی تنظیم تمام تر مردوں کے ہاتھ میں ہے۔ بلکہ اداکاری کے اعتبار سے بھی مرد کی اہمیت عورت سے زیادہ ہے۔ چنانچہ آج ایک شہور ترین فلم ایکٹر ایک فلم کے لئے چھ لاکھ روپے لیتا ہے جبکہ مشہور ترین فلم ایکٹریس کو چار لاکھ ملتے ہیں۔

مگر بات صرف اتنی ہی نہیں ہے۔ اگر ہم طبعی اور فلکیاتی قوانین کو تسلیم نہ کریں اور ان کے خلاف چلنا شروع کر دیں تو یہ صرف ایک واقعہ کا انکار ہی نہیں ہوگا بلکہ ہمارا سر بھی ٹوٹ جائے گا۔ اسی طرح عورت اور مرد کی جداگانہ حیثیات کو نظر انداز کر کے انسان نے جو نظام بنایا۔ اس نے تمدن کے اندر زبردست خرابیاں پیدا کر دیں۔ مثال کے طور پر اس غلط فلسفے کی وجہ سے دونوں صنفوں کے درمیان جو آزادانہ اختلاط پیدا ہوا ہے، اس نے جدید سوسائٹی میں نہ صرف عصمت کا وجود باقی نہیں رکھا۔ بلکہ ساری نوجوان نسل کو طرح طرح کی اخلاقی اور نفسیاتی بیماریوں میں مبتلا کر دیا ہے۔ آج مغربی زندگی میں یہ بات عام ہے کہ ایک غیر شادی شدہ لڑکی ڈاکٹر کے کمرہ میں داخل ہوتی ہے۔ اس کو سر درد اور بے خوابی کی شکایت ہے۔ وہ کچھ دیر اپنی ان تکالیف پر گفتگو کرتی ہے۔ اس کے بعد ایک مرد کا ذکر شروع کر دیتی ہے جس سے ابھی وہ جلد ہی ملی تھی۔ اتنے میں ڈاکٹر محسوس کرتا ہے کہ وہ کچھ رک رہی ہے۔ تجربہ کار ڈاکٹر اس کی بات سمجھ کر آگے بات شروع کر دیتا ہے۔

WELL, THEN HE ASKED YOU TO HIS FLAT. WHAT DID YOU SAY - ?

رٹکی جواب دیتی ہے :

HOW DID YOU KNOW ? I WAS JUST GOING TO TELL YOU THAT !

اس کے بعد رٹکی جو کچھ کہتی ہے ، اس کو ناظرین خود قیاس کر سکتے ہیں ۔ چنانچہ علمائے جدید خود بھی اس تلخ تجربے کے بعد اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ آزادانہ اختلاط کے بعد عصمت و عفت کا تحفظ ایک بے معنی بات ہے ۔ چنانچہ اس کے خلاف کثرت سے مضامین اور کتابیں شائع کئے جا رہے ہیں ، ایک مغربی ڈاکٹر کے الفاظ میں :

THERE CAN COME A MOMENT BETWEEN A MAN AND A WOMAN

WHEN CONTROL AND JUDGEMENT ARE IMPOSSIBLE .

یعنی اجنبی مرد اور اجنبی عورت جب باہم آزادانہ مل رہے ہوں تو ایک وقت ایسا آجاتا ہے جب فیصلہ کرنا اور قابو رکھنا ناممکن ہو جاتا ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ عورت اور مرد کے آزادانہ اختلاط کی خرابیوں کو مغرب کے دردمند افراد شدت سے محسوس کر رہے ہیں ۔ مگر اس کے باوجود وہ اس سے اس قدر مغرب ہیں کہ اصل بات ان کی سمجھ میں نہیں آتی ۔ ایک نہایت قابل اور مشہور خاتون ڈاکٹر میرین ہیسرٹون نے آزادانہ اختلاط کے خلاف سخت مصنفین لکھا ہے ، وہ کہتی ہیں :

AS A DOCTOR I DON'T BELIEVE THERE IS SUCH A THING AS

PLATONIC RELATIONSHIP BETWEEN A MAN AND A WOMAN

WHO ARE ALONE TOGETHER A GOOD DEAL .

یعنی بحیثیت ڈاکٹر میں اسے تسلیم نہیں کر سکتی کہ عورت اور مرد کے درمیان بے ضرر تعلقات بھی ممکن ہیں ۔ مگر اس کے باوجود یہی خاتون ڈاکٹر لکھتی ہیں :

"میں اتنی غیر حقیقت پسند نہیں ہو سکتی کہ یہ مشورہ دوں کہ نوجوان رٹکے اور نوجوان رٹکیاں ایک دوسرے کا بوسہ لینا چھوڑ دیں ، مگر اکثر مائیں اپنی رٹکیوں کو اس سے آگاہ نہیں کرتیں کہ بوسہ صرف اشتہا پیدا کرتا ہے نہ کہ وہ جذبات کو تسکین دیتا ہے ۔"

(ریٹرز ڈائجسٹ دسمبر ۱۹۵۵ء)

خاتون ڈاکٹر یہ کہہ کر بالواسطہ طور پر خدائی قانون کو تسلیم کرتی ہے کہ آزادانہ اختلاط کے ابتدائی مظاہر جرم مغربی زندگی میں نہایت عام ہیں وہ جذبات میں ٹھہراؤ پیدا نہیں کرتے ، بلکہ اشتہا کو بڑھا کر مزید تسکین نفس کی طرف دھکیلتے ہیں ، اور بالآخر انتہائی جنسی جرائم تک پہنچا دیتے ہیں ۔ مگر اس کے باوجود اس کی سمجھ

میں نہیں آتا کہ اس محرک شیطنت کو کس طرح حرام قرار دے۔

۲۔ اسی طرح اسلام میں ایک سے زیادہ شادی کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ اس کو بھی تہذیب جدید نے بڑے زور شور کے ساتھ جہالت کا تائون قرار دیا ہے۔ مگر تجربے نے ظاہر کر دیا ہے کہ اسلام کا یہ اصول انسانی فطرت کا عین تقاضا ہے کیونکہ چند زوجیت کے قانون کو ختم کرنا دراصل درجنوں غیر قانونی زوجیت کا دروازہ کھولتا ہے۔

یہاں میں اقوام متحدہ کے ڈیوگریٹک سالنامہ ۱۹۵۹ء کا سوالہ دوں گا۔ اس میں اعدا و شمار کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ جدید دنیا میں جو صورت حال ہے۔ وہ یہ کہ بچے ”اندھ سے کم اور باہر سے زیادہ“ پیدا ہو رہے ہیں۔ ڈیوگریٹک سالنامہ کے مطابق ان ملکوں میں حرامی بچوں کا تناسب ساٹھ فیصدی ہے، اور بعض ممالک مثلاً پاناما میں تو پادریوں سے تین بچے پادریوں کی مداخلت یا سول میرج رجسٹری کے بغیر ہی پیدا ہو رہے ہیں یعنی ۵۰ فیصدی حرامی بچے۔ لاطینی امریکہ میں اس قسم کے بچوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔

متحدہ اقوام کے اس ڈیوگریٹک سالنامہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلم ملکوں میں حرامی بچوں کی پیدائش کا تناسب نفی کے برابر ہے، چنانچہ اس میں بتایا گیا ہے کہ متحدہ عرب جمہوریہ (مصر) میں ناجائز بچوں کا تناسب ایک فیصدی سے بھی کم ہے۔ جبکہ متحدہ عرب جمہوریہ تمام مسلم ملکوں میں شاید سب سے زیادہ مغربی تہذیب سے متاثر ہوئے مسلم ممالک دور جدید کی اس عام وبا سے محفوظ کیوں ہیں۔ اس کا جواب متحدہ اقوام کا سالنامہ مرتب کرنے والے ایڈیٹروں نے یہ دیا ہے کہ چونکہ مسلم ممالک میں چند زوجیت (POLY GAMY) کا رواج ہے۔ اس لئے وہاں ناجائز ولادتوں کا بازار گرم نہیں ہے چند زوجیت کے اصول نے مسلم ملکوں کو وقت کے اس طوفان سے بچا لیا ہے۔ (”MOVE OUT THAMIN“ مطبوعہ ہندوستان ٹائمس ۱۸ ستمبر ۱۹۶۷ء)

اس طرح تجربے نے ثابت کر دیا ہے کہ سابق خدائی اصول ہی زیادہ صحیح اور عینی برحقیت تھا۔

تمدن | اسلام میں قتل عمد کی سزا موت ہے الایہ کہ مقتول کے ورثاء خون بہا لینے پر راضی ہو جائیں۔ لیکن جدید دور ترقی میں جہاں مذہب کی اور تعلیمات کے خلاف ذہن پیدا ہوا کسی طرح سزائے قتل کے بارے میں بھی سخت تنقیدیں کی جانے لگیں۔ ان حضرات کا خاص استدلال یہ ہے کہ اس قسم کی سزا کا مطلب یہ ہے کہ ایک انسانی جان کے ضائع ہونے کے بعد دوسری انسانی جان کو بھی کھو دیا جائے۔ پچھلے برسوں میں اکثر ملکوں میں اس رجحان نے بڑی تیزی سے ترقی کی ہے اور پھانسی کی بجائے قید کی سزائیں تجویز کی جا رہی ہیں۔

اسلام نے قاتل کی جو سزا مقرر کی ہے اس میں دو اہم ترین فائدے ہیں۔ ایک یہ کہ ایک شخص نے

سوسائٹی کے ایک فرد کو قتل کر کے جس برائی کا مظاہرہ کیا ہے۔ اسکی جڑ آئندہ کے لئے کٹ جائے۔ مجرم کا یہ عبرتناک انجام دیکھ کر دوسرے لوگ آئندہ اس قسم کی ہمت نہ کر سکیں۔ اسی کے ساتھ دیت کی جو صورت ہے اس میں گویا اسلام نے نتائج کا لحاظ کیا ہے۔ مثلاً اگر کسی کے والدین بوڑھے ہوں اور ان کا اکلوتا بیٹا قتل ہو جائے تو وہ بے سہارا رہ جاتے ہیں۔ ایسی حالت میں قاتل کو سزائے موت بھی مل جائے تو انہیں کیا نائدہ۔ اسلام نے ایسے والدین کی تلافی کے لئے یہ طریقہ رکھا ہے کہ قاتل کے ورثہ مقتول کے والدین کو ایک خاص رقم بطور خون بہا دے کر انہیں راضی کر لیں۔ اور وہ قتل کو معاف کر دیں۔ اس صورت میں مقتول کے بوڑھے والدین کو مثلاً دس ہزار روپے کی رقم مل جائے گی۔ اور وہ اس رقم سے اپنی گزربسبر کا انتظام کر سکیں گے۔ مخصوص حالات میں ریاست کو بھی یہ حق ہے کہ وہ دیت کی رقم میں اضافہ کر دے تاکہ بے سہارا ورثہ خسارے میں نہ رہیں۔

یہ ایک نہایت حکیمانہ قانون ہے۔ اور اس کا تجربہ بتاتا ہے کہ وہ جہاں رائج ہوا قتل کا خاتمہ ہو گیا۔ اس کے برعکس جن ممالک میں سزائے موت کو منسوخ کیا گیا ہے۔ وہاں جرائم گھٹنے کی بجائے اور بڑھ گئے ہیں۔ اعداد و شمار سے معلوم ہوا ہے کہ ایسے ممالک میں قتل کی وارداتوں میں بارہ فیصدی تک اضافہ ہو گیا ہے۔ چنانچہ اسکی بھی مثالیں موجود ہیں کہ پہلے سزائے موت کو منسوخ کیا گیا، اور اس کے بعد نتائج دیکھ دو بارہ اسے بدل دیا گیا۔ سیلون اسمبلی نے ۱۹۵۶ء میں ایک قانون پاس کیا جس کے مطابق سیلون کی حدود میں موت کی سزا کو ختم کر دیا گیا۔ اس قانون کے نفاذ کے بعد سیلون میں جرائم تیزی سے بڑھنا شروع ہو گئے۔ ابتداءً لوگوں کو پریشانی نہیں آیا، مگر ۲۶ ستمبر ۱۹۵۹ء کو جب ایک شخص نے سیلون کے وزیر اعظم بندرا نامک کے مکان میں گیس کی نہایت بیدردی کے ساتھ ان کو قتل کر دیا تو سیلون کے قانون سازوں کی آنکھ کھلی اور وزیر اعظم کی لاش کو ٹھکانے رکھنے کے فوراً بعد سیلون اسمبلی کا ایک ہنگامی اجلاس ہوا جس میں چار گھنٹے کے بحث و مباحثہ کے بعد یہ اعلان کیا گیا کہ سیلون کی حکومت ۱۹۵۶ء کے قانون کو منسوخ کر کے ملک میں سزائے موت کو دوبارہ جاری کرنے کا فیصلہ کرتی ہے۔

■ ■

ادارت : محمد اشرف علی قریشی
پاکیزہ اور مفید دینی معلومات علمی مضامین کے لئے
مطالعہ فرمائیے۔ زر سالانہ ۱۶ روپے، فی پرچہ ۵۰ پیسے۔
ماہنامہ صدائے اسلام جامعہ اشرفیہ پشاور

ممتاز علمی و دینی مجلہ
ماہنامہ
صدائے اسلام

توحید اور غیر اللہ

شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی نظروں میں

بے حقیقتی

اس وقت ایک عالم کا عالم اہل حکومت اور اہل دولت کے دامن سے وابستہ تھا۔ لوگوں نے مختلف انسانوں اور مختلف ہستیوں کو نفع و ضرر کا مالک سمجھ لیا تھا۔ اسباب کو ابواب کا درجہ دیدیا گیا تھا، اور قضا و قدر کو بھی اپنے جیسے انسانوں سے متعلق سمجھ لیا گیا تھا۔ ایک ایسی فضا میں حضرت شیخ فرماتے ہیں :

”کل مخلوقات کو اس طرح سمجھو کہ ایک بادشاہ نے جس کا ملک بہت بڑا اور حکم سخت اور رعب و داب دل ہلا دینے والا ہے۔ ایک شخص کو گرفتار کر کے اس کے گلے میں طوق اور پیروں میں کڑا ڈال کر ایک صوبہ کے درخت میں ایک ہنر کے کنارے جس کی مہرین زبردست، پاٹ بہت بڑا تھا، بہت گہری، بہاؤ بہت زوروں پر ہے، لٹکا دیا ہے، اور خود ایک نفیس اور بلند کرسی پر، کہ اس تک پہنچنا مشکل ہے، تشریف فرما ہے اور اس کے پہلو میں تیر و پیکان، نیزہ و کمان اور ہر طرح کے اسلحہ کا انبار ہے، جن کی مقدار خود بادشاہ کے سرا کوئی نہیں جانتا، اب ان میں سے جو چیز چاہتا ہے، اٹھا کر اس ٹکے ہوئے قیدی پر چلاتا ہے۔ تو کیا (یہ تماشا) دیکھنے والے کے لئے بہتر ہوگا کہ وہ سلطان کی طرف سے نظر ہٹائے، اور اس سے خوف و امید ترک کر دے، اور ٹکے ہوئے قیدی سے امید و بیم رکھے۔ کیا جو شخص ایسا کرے، عقل کے نزدیک بے عقل، بے ادراک، دیوانہ، چوپایہ اور انسانیت سے خارج نہیں ہے، خدا کی پناہ بنائی کے بعد نامینائی اور قرب و ترقی کے بعد تنزل اور ہدایت کے بعد

گمراہی اور ایمان کے بعد کفر سے۔ (رموز الغیب ترجمہ فتوح الغیب - مقالہ ۱۷)

ایک دوسری مجلس میں توحید و اخلاق اور ماسوائے اللہ سے انقطاع کی تعلیم اس طرح دیتے ہیں :

"اس پر نظر رکھو جو تم پر نظر رکھتا ہے، اس کے سامنے رہو جو تمہارے سامنے رہتا ہے۔ اس سے محبت کرو جو تم سے محبت کرتا ہے، اس کی بات مانو جو تم کو بلاتا ہے۔ اپنا ہاتھ اُسے دو جو تم کو گرنے سے منع کرے گا، اور تم کو جہل کی تاریکیوں سے نکال دے گا۔ اور ہلاکتوں سے بچائے گا، نجاستیں دھو کر میل کھیل سے پاک کرے گا، تم کو تمہاری شرابند اور بدبو اور پست ہمتی اور نفیس بدکار و رفیقان گمراہ و گمراہ کن سے نجات دے گا۔ جو شیاطین خواہشیں اور تمہارے جاہل دوست ہیں، خدا کی راہ کے رہزن اور تم کو ہر نفیس اور ہر عمدہ اور پسندیدہ چیز سے محروم رکھنے والے، کب تک عادت، کب تک خلق، کب تک خواہش، کب تک رعزت، کب تک دنیا، کب تک آخرت، کب تک ماسوائے حق؟ کہاں چلے تم (اس خدا کو چھوڑ کر) جو ہر چیز کا پیدا کرنے والا اور بنانے والا ہے۔ اول ہے، آخر ہے، ظاہر ہے، باطن ہے، دنوں کی محبت، روجون کا اطمینان، گرائیوں سے سکندوشی، بخشش و احسان، ان سب کا جو جمع اسی کی طرف ہے، اور اسی کی طرف سے اس کا صدور ہے۔ (رموز الغیب مقالہ ۶۷)

ایک دوسری مجلس میں اسی توحید کے مضمون کو اس طرح و اشکاف بیان فرماتے ہیں :—

"ساری مخلوق عاجز ہے، نہ کوئی تجھ کو نفع پہنچا سکتا ہے، نہ نقصان، بس حق تعالیٰ اس کو اس کے احقول کو دیتا ہے، اسی کا فعل تیرے اندر اور مخلوق کے اندر تصرف فرماتا ہے، جو کچھ تیرے لئے مفید ہے یا مضر ہے، اس کے متعلق اللہ کے علم میں قلم چل چکا ہے، اس کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ جو موجد و نیکو کار ہیں، وہ باقی مخلوق پر اللہ کی حجت ہیں، بعض ان میں سے ایسے ہیں جو ظاہر اور باطن دونوں اعتبار سے دنیا سے برہنہ ہیں، وہ گو دولت مند ہیں، مگر حق تعالیٰ ان کے اندرون پر دنیا کا کوئی اثر نہیں پاتا، یہی قلوب ہیں جو صاف ہیں، جو شخص اس پر قادر ہو اس کو مخلوقات کی بادشاہ، مل گئی۔ وہی بہادر پہلوان ہے، بہادر دہی ہے جس نے اپنے قلب کو ماسوائے اللہ سے پاک بنایا، اور قلب کے دروازہ پر توحید کی تلوار اور شریعت کی شمشیر سے کر

کھڑا ہو گیا کہ مخلوقات میں سے کسی کو بھی اس میں داخل نہیں ہونے دیتا۔ اپنے قلب کو مقرب القلوب سے وابستہ کرتا ہے۔ شریعت اس کے ظاہر کو تہذیب سکھاتی ہے۔ اور توحید و معرفت باطن کو مہذب بناتی ہیں۔ (فیوض یزدانی ترجمہ الفیض الربانی مجلس ۱۳)

معبودان باطل کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”آج تو اعتماد کر رہا ہے اپنے نفس پر، مخلوق پر، اپنے دیناروں پر، اپنے دھبوں پر، اپنی خرید و فروخت پر، اور اپنے شہر کے حاکم پر۔ ہر چیز کہ جس پر تو اعتماد کرے وہ تیرا معبود ہے۔ اور ہر وہ شخص جس سے تو خوف کرے یا توقع رکھے، وہ تیرا معبود ہے۔ اور ہر وہ شخص جس پر نفع اور نقصان کے متعلق تیری نظر پڑے اور تو اسے سمجھے کہ حق تعالیٰ ہی اس کے ہاتھوں اس کا ہماری کرنے والا ہے تو وہ تیرا معبود ہے۔ (فیوض یزدانی مجلس ۲۰)

ایک دوسرے موقع پر خدا کی غیرت، شرکاء سے نفرت اور انسان کی محبوب چیزوں کے سلب اور منافع ہو جانے کی حکمت اس طرح بیان فرماتے ہیں :

”تم اکثر کہتے ہو گے اور کہو گے، میں جس سے محبت کرتا ہوں اس سے میری محبت رہے نہیں پاتی اور رخصت پڑ جاتا ہے، یا تو بدلتی ہو جاتی ہے یا وہ مرجاتا ہے۔ یا رنجش ہو جاتی ہے۔ اور مال سے اگر محبت کرتا ہوں تو وہ منافع ہو جاتا ہے۔ اور ہاتھ سے نکل جاتا ہے۔ تب تم سے کہا جائے گا کہ اے خدا کے محبوب، اے وہ کہ جس پر خدا کی عنایت ہے، اے وہ جو خدا کا منظور نظر ہے، اے وہ جس کے لئے اور جس پر خدا کی غیرت آتی ہے۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ غیور ہے، اس نے تم کو اس لئے پیدا کیا اور تم غیر کے ہو رہنا چاہتے ہو، کیا تم نے خدا کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ وہ ان لوگوں کو دوست رکھتا ہے۔ اور وہ اُسے اور یہ ارشاد کہ میں نے جن کو اس کو صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری عبادت کریں۔ کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ خدا جب کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو اُسے پہنچا دیتا ہے، پھر اگر وہ صبر کرتا ہے تو اُسے رکھ چھوڑتا ہے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ رکھ چھوڑنے سے کیا مراد ہے؟ فرمایا: اس کے مال و اولاد کو باقی نہیں رکھتا۔ اور یہ معاملات اس لئے ہے کہ جب مال و اولاد ہوں گے تو اُسے ان کی محبت بھی

رہے گی، اور خدا سے جو محبت اُسے ہے، متفرق اور ناقص اور تقسیم ہو کر حق اور غیر حق میں مشترک ہو جائے گی۔ اور خدا شریک کو قبول نہیں کرتا۔ وہ غیور ہے اور ہر چیز پر غالب و زبردست۔ تو وہ اپنے شریک کو ہلاک و معدوم کر دیتا ہے، تاکہ وہ اپنے بندہ کے دل کو خالص کرے، خاص اپنے لئے بغیر کسی شریک کے، اس وقت اس کا یہ ارشاد صادق آجاتا ہے کہ وہ ان لوگوں کو دوست رکھتا ہے، اور وہ لوگ اُسے یہاں تک کہ دل جب (خدا کے ان مصنوعی) شریکوں اور برابر ہی کرنے والوں سے جو اہل و عیال، دولت و لذت اور خواہشیں ہیں، نیز ولایت و ریاست و کرامات و محلات، منازل و مقامات، جنتوں اور درجات اور قرب و نزدیکی کی طلب سے پاک و صاف ہو جاتا ہے، تو اس میں کوئی ارادہ اور آرزو باقی نہیں رہتی، اور وہ مثل سوراج و دربرتن کے ہو جاتا ہے جس میں کوئی رقیب چیز نہیں ٹھہرتی۔ کیونکہ وہ خدا کے فعل سے ٹوٹ جاتا ہے۔ جب اس میں کوئی ارادہ پیدا ہوتا ہے۔ خدا کا فعل اور اس کی غیرت اس کو توڑ ڈالتی ہے تب اس کے دل کے گرد عظمت و جبروت و ہیبت کے پردے ڈال دئے جاتے ہیں اور اس کے گرد اگر دُکربائی اور سطوت کی خدقین کھود دی جاتی ہیں کہ دل میں کسی چیز کا ارادہ گھسنے نہیں پاتا، اس وقت دل کو اسباب یعنی مال اور اہل و عیال و اصحاب اور کرامات و حکم و بیانات کچھ مضرب نہیں ہوتے، کیونکہ یہ سب دل سے باہر رہتے ہیں۔ تب اللہ تعالیٰ اُن سے غیرت نہیں کرتا۔ بلکہ یہ سب چیزیں خدا کی طرف سے بندہ کے لئے بطور لطف و کرامت و رزق و نعمت کے ہوتی ہیں، اور جو لوگ اس کے پاس آتے ہیں انہیں نفع پہنچانے کے لئے۔ (روز الغیب مقالہ ۳۲)

شکستہ دلوں کی تسکین | حضرت شیخ کے زمانہ میں ایک طبقہ ایسا تھا جو اپنے اعمال و اخلاق اور ایمانی کیفیت کے لحاظ سے پست، لیکن دنیاوی حیثیت سے بلند اور ہر طرح سے اقبال مند تھا۔ اس کے برخلاف دوسرا طبقہ معاشی حیثیت سے پست، و دنیاوی ترقیات سے محروم، بے بضاعت و تہی دست، لیکن اعمال و اخلاق کے لحاظ سے بلند اور ایمانی کیفیات و ترقیات سے بہرہ مند تھا، وہ پہلے طبقہ کی کامیابیوں اور ترقیات کو بعض اوقات رشک کی نگاہ سے دیکھتا اور اپنے کو کسی وقت محروم و نامراد سمجھنے لگتا تھا۔ حضرت شیخ اس دل شکستہ طبقہ کی دلجوئی فرماتے ہیں اور اس پر اللہ تعالیٰ کی جو عنایات

ہیں۔ ان کا ذکر فرماتے ہوئے اس امتیاز و فرق کی حکمت بیان کرتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے :

”اے خالی ہاتھ فقیر، اے وہ کہ جس سے تمام دنیا برگشتہ ہے، اے گناہ، اے
 بھوکے پیاسے ننگے، بگڑ بھلے ہوئے، اے ہر سجد و خرابات سے نکالے ہوئے،
 اے ہر در سے پھٹکارے ہوئے۔ اے وہ کہ ہر مرد سے محروم خاک پر پڑا ہے۔ اے
 وہ کہ جس کے دل میں (مٹی ہوئی) آرزوؤں اور ارا مانوں کے (کشتوں کے) پستے لگے ہیں۔
 مت کہہ کہ خدا نے مجھے محتاج کر دیا، دنیا کہ مجھ سے پھیر دیا، مجھے پامال کر دیا، بھوڑ دیا،
 مجھ سے دشمنی کی، مجھے پریشاں کیا، اور بحیثیت (مخاطر) نہ بخشی، مجھے ذلیل کیا اور دنیا
 سے میری کفایت نہ کی، مجھے گناہ کیا، اور خلق میں اور میرے بھائیوں میں میرا ذکر بند نہ کیا
 اور غیر ہم اپنی تمام نعمتیں چھاد کر دیں، جس میں اُس کے رات دن گزرتے ہیں۔ اسے بھر پر
 اور میرے دیار والوں پر فضیلت دی حالانکہ وہ بھی سگمان ہے، اور میں بھی، اور ایک
 ماں باپ آدم و حوا کی اولاد میں دونوں ہیں۔ (اے فقیر) خدا نے تیرے ساتھ یہ برتاؤ کیا ہے
 کہ تیری سرشت مٹا کر زمین (کے مثل) بے ریت ہے، اور رحمت حق کی بارشیں برابر
 تجھ پر ہو رہی ہیں، از قسم صبر و رضا و یقین و رافقت و علم اور ایمان و توحید کے الوہ تیرے
 گروا کر دیں، تو تیرے ایمان کا درخت اور اس کی بڑ اور بیج اپنی جگہ پر مضبوط ہے، کٹنے
 دے رہا ہے، پھل رہا ہے، بڑھ رہا ہے، شاخیں پھیلا رہا ہے، سایہ دے رہا ہے،
 بلند ہو رہا ہے، روزانہ زیادتی اور نمو میں ہے، اس کے بڑھانے اور پرورش کرنے میں
 پائس اور کھاد دینے کی ضرورت نہیں، اس بارہ میں خداوند تعالیٰ تیرے گم سے فارغ ہے۔
 (کہ وہ خود تیری ضروریات کو بخوبی جانتا ہے) اس نے آخرت میں تجھ کو مقام بخشا ہے اور
 اس میں تجھ کو مالک بنایا ہے، اور حقیقی میں تیرے لئے انہی کثرت سے بخششیں رکھی ہیں کہ
 نہ کسی آنکھ نے دیکھیں، نہ کان نے سنیں، نہ کسی انسان کے دل میں گزریں، اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ کوئی نفس نہیں جانتا کہ کون سی آنکھوں کی ٹھنڈک ان کے لئے چھپا رکھی گئی ہے۔
 اس کام کے بدلہ میں جو وہ کرتے رہے ہیں، یعنی جو کچھ دنیا میں ان لوگوں نے احکام کی بنا آؤں
 منوعات کے ترک پر صبر، مقدرات میں تقویٰ و تسلیم اور کل امور میں خدا کی رافقت کی

اور وہ غیر جے خدا نے دنیا عطا فرمائی اور (مال دنیا کا) مالک کیا ہے، اور نعمت

دنیاوی، اور اس پر اپنا فضل فرمایا، اس کے ساتھ یہ معاملہ اس لئے کیا ہے کہ اس کے ایمان کی جگہ دیکھی اور پھر حقیقی زمین ہے کہ اس میں پانی ٹھہرنا اور درخت اگنا اور کھیتی اور پھل کا پیدا ہونا وقت سے خالی نہیں تو اس زمین پر کھاد وغیرہ ڈالی جاتی ہے جس سے پودوں اور درختوں کی پرورش ہو اور وہ کھاد دینا اور اس کا سامان ہے، تاکہ اس سے درخت ایمان اور نہال اعمال کی جو اس زمین میں اُگے ہیں، حفاظت ہو، اگر یہ چیز اس سے علیحدہ کر دی جائے تو پودے اور درخت سوکھ جائیں گے۔ اور پھل جاتے رہیں گے۔ پس گھر ہی اجڑ جائے گا، حالانکہ خداوند تعالیٰ اس کے بنانے کا ارادہ رکھتا ہے، تو اسے فقیر! دولت مند آدمی کا درخت ایمان کمزور ہو گا جتنا ہے۔ اور اس قوت سے خالی برتیرے درخت ایمان میں بھری ہوئی ہے۔ اس کی مضبوطی اور اس کا ٹکڑا انہی چیزوں سے ہے جو مال دنیا اور طرح طرح کی نعمتیں اس کے پاس سمجھ کو نظر آتی ہیں۔ اگر درخت کی کمزوری میں یہ چیزیں اس سے الگ کر دی جائیں تو ایمان کا درخت سوکھ کر گرد خاک (پیدا) ہو جائے گا، اور وہ شخص منافقین و مرتدین و کفار میں شامل ہو جائے گا۔ البتہ (اگر) خداوند تعالیٰ دولت مند کی طرف صبر و رضا لائق علم اور طرح طرح کی معرفتوں کے لشکر بھیجے، اور اس سے اس کا ایمان قوی ہو جائے تو پھر اس کو تو نگری اور نعمتوں کے علیحدہ ہو جانے کی نہ پرواہ رہے گی۔ (نور الغیب، مقالہ ۲۵)

دنیا کی صحیح حیثیت | حضرت شیخ کے یہاں رہبانیت کی تعلیم نہیں، وہ دنیا کے استعمال اور اس سے بعد ضرورت انتفاع سے منع نہیں فرماتے، اسکی پرستش اور غلامی اور اس سے قلبی تعلق اور عشق سے منع فرماتے ہیں، ان کے مواظفہ در حقیقت حدیث نبویؐ "ات الدنيا خلقت لكم وانکم خلقتہم للآخرة" (بیشک دنیا تمہارے لئے پیدا کی گئی (یعنی تمہاری لونڈی ہے) اور تم آخرت کے لئے پیدا کئے گئے) کی تفسیر ہیں، ایک موقع پر فرماتے ہیں،

"دنیا میں سے اپنا مقسم اس طرح مت کھا کہ وہ بیٹھی ہوئی ہو اور تو کھڑا ہو، بلکہ اس کو بادشاہ کے دروازہ پر اس طرح کھا کہ تو بیٹھا ہو، اور وہ طباق اپنے سر پر رکھے ہوئے کھڑی ہو، دنیا خدمت کرتی ہے اسکی جو حق تعالیٰ کے دروازہ پر کھڑا ہوتا ہے۔ اور جو دنیا کے دروازہ پر کھڑا ہوتا ہے، اس کو ذلیل کرتی ہے، کھاتق تعالیٰ کے ساتھ عزت و تو نگری کے قدم پر"

مسئلہ

ختم نبوت پر ایک محققانہ نظر

ختم نبوت کا مسئلہ اسلامی تاریخ کے کسی دور میں مشکوک و مشتبہ نہیں رہا اور نہ اس پر بحث کی ضرورت سمجھی گئی لیکن برصغیر پاک و ہند میں انگریزی حکومت نے اپنے مفاد اور تاریخی اسلام دشمنی کی تکمیل کے لئے اسلام کے اس مرکزی عقیدہ پر ضرب لگانا ضروری سمجھا۔ تاکہ مسلمانوں کی وحدت کو ختم کیا جائے۔ اس سازش کی تکمیل کے لئے انگریزوں کو پنجاب کے ضلع گورداسپور سے ایک ایسا شخص ہاتھ آیا جو اس مقصد کی تکمیل کے لئے موزوں تھا۔ اس نے انگریزوں کی حمایت کے تحت اپنی امت بنائی اور نئی نبوت کی بنیاد ڈالی، اور بہت سی کتابیں لکھیں۔ ان کتابوں کے بنیادی مقصد تین ہیں :

- ۱۔ اپنی شخصیت اور دعویٰ پر زور دینا۔
- ۲۔ تحریفات قرآن کو سعادت بنانا۔
- ۳۔ مسلمانوں کی دشمنی اور انگریزوں کی دوستی پر زور صرف کرنا۔

یہی اسکی ساری کارروائی کا خلاصہ ہے۔ بقول اقبال مرحوم -
سلطنت اعیان را رحمت شمرد رقصہائے گرد و کلیسا کرد و مرد
اس لئے نادانف مسلمانوں کے ایمان بچانے کے لئے ضروری ہوا کہ ختم نبوت پر کچھ عرض کریں اسلام کو ایک عمارت سمجھو اور اہم عمارت کے تین نقشے ہوتے ہیں۔ جن کو انجینئر مرتب کرتا ہے۔

- ۱۔ ذہنی و فکری نقشہ
- ۲۔ تحریری و کتابی نقشہ
- ۳۔ خارجی نقشہ

اسلام عقائد، اخلاق و عبادات کی ایک عمارت تھی جسکا پورا نقشہ علم الہی میں منضبط تھا۔ پھر اس نقشہ کو کتاب و سنت میں منضبط کیا گیا۔ جو عمارت اسلام کی گویا تحریری شکل تھی۔ پھر مسلمانوں کا تقریباً چودہ سو سال کا مسلسل عمل اس نقشہ اور عمارت اسلام کا خارجی وجود تھا۔ یہ یقین وجود باہمی متفق ہوتے آئے

ہیں۔ اللہ کے علم میں اسلام کی جو حقیقت تھی وہ ہی قرآن و حدیث میں نمودار ہوئی، اور قرآن و حدیث میں اسلام کی جو حقیقت تھی وہی مسلمانوں کے ذہن و فکر میں متواتر اسلا بعد اسل متقل ہوتی گئی۔ اسلام کے بنیادی امور میں مسلمانوں نے اختلاف نہیں کیا۔ اگرچہ دیگر امور میں اختلاف رہا۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام میں بہت فرقے پیدا ہوئے لیکن آج تک انہوں نے ختم نبوت کی بنیادی حقیقت میں کسی قسم کا اختلاف نہیں کیا۔ البتہ اسلام اور اسلام کے سرچشموں یعنی کتاب و سنت سے الگ ہو کر انکار کیا جاسکتا تھا۔ اور کیا گیا۔ اب ہم اس مسئلہ پر دو پہلوؤں سے بحث کریں گے۔

۱۔ عقل

۲۔ نقل

نقل میں تین امور زیر بحث آئیں گے۔ ۱۔ کتاب یعنی قرآن اور ختم نبوت

۲۔ حدیث اور ختم نبوت۔ ۳۔ اجماع اور ختم نبوت

اس کے بعد ختم نبوت کے عقلی پہلو کو بیان کریں گے۔

۱۔ قرآن اور ختم نبوت | قرآن حکیم کی ایک آیت سو سے زائد آیات میں مسئلہ ختم نبوت بیان کیا گیا

ہے۔ ہم نظر بہ اختصار چند آیات کا انتخاب کرتے ہیں۔ پہلی آیت ختم نبوت ہے جو سورہ احزاب

میں ہے۔ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ط

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا۔ یہ آیت بالخصوص ختم نبوت پر دال ہے۔ ترجمہ یہ ہے: محمدؐ

باپ نہیں کسی کا تمہارے مردوں میں سے لیکن رسول ہے اللہ کا اور مہر سب نبیوں پر یعنی آپ کی

تشریف آوری سے نبیوں کے سلسلے پر مہر لگ گئی۔ اب کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی۔ بس جن کو

ملنی تھی ملی چکی اس لئے آپ کی نبوت کا دور سب نبیوں کے بعد رکھا جو قیامت تک چلتا رہے گا۔

حضرت مسیح علیہ السلام بھی آخری زمانے میں بحیثیت آپ کے ایک امتی کے آئیں گے جیسے تمام

انبیاء اپنے اپنے مقام پر موجود ہیں، مگر شش بہت میں عل صرف نبوتِ محمدیہ کا جاری و ساری

ہے۔ اور اللہ سب چیزوں کو جاننے والا ہے۔ یعنی یہ بھی جانتا ہے۔ کہ زمانہ ختم نبوت اور عل ختم

نبوت کو نسا ہے۔ خاتم تار کے کسرہ کے ساتھ اکثر قرار کی قرأت ہے اور فتح تار کے ساتھ

حسن و عاصم کی قرأت ہے۔ پہلی قرأت کے بموجب خاتم النبیین کا معنی سب نبیوں کو ختم کرنے والا

اور فتح والی قرأت کا معنی سب نبیوں پر مہر۔ دونوں قرأتوں کا مطلب ایک ہے وہ یہ کہ آپ

آخری نبی ہیں اور آپ کے بعد عطاء نبوت کا دروازہ بند ہے۔ کیونکہ مہر کا معنی بندش نبوت بیان کرنے

کا ایک بلیغ پیرایہ ہے، جس پر خود قرآن، سنت، لغت عربیہ متفق ہیں۔ قرآن نے ان کافروں کے

معلق جن کے نصیب میں ایمان نہیں تھا، ان کے حق میں بندش ایمان کو بلفظ مہربان کیا۔ فرمایا :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ
أَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ
ذُرِّمُوا يَوْمَهُمُ الْمَوْتُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ هَ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى
قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ط کانوں پر (البقرہ : ۶۰-۷۰)

لگہ بھر کی تعبیر سے یہاں ایمان کا دروازہ بند ہوا تو آیت خاتم النبیین میں نبوت کا دروازہ بند ہونا ضروری ہے۔ صاحب قرآن نے خود آیت کی تفسیر کی ہے۔ مسلم میں ابو ہریرہ اور ابو داؤد و ترمذی میں ثوبان سے مرفوعاً روایت ہے کہ قیامت سے قبل دجالوں، کذابوں نبوت کا دعویٰ کریں گے۔ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا يَنْبَغُ بَعْدِي۔ حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کسی کو نبوت نہیں مل سکتی۔ یہی الفاظ حذیفہ سے طبرانی و احمد نے مرفوعاً نقل کئے ہیں۔ بخاری و مسلم میں بروایت ابو ہریرہ نبوت کو ایک ایسے گھر سے تشبیہ دی ہے جس کی تعمیر میں ہر نبی کی نبوت بطور ایک خشت کے لگ گئی۔ اور مکمل عمارت میں صرف ایک خشت کی جگہ خالی تھی۔ حضورؐ فرماتے ہیں : فَأَنَا هَذِهِ اللَّبَنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ۔ ابو ہریرہ سے مرفوعاً حضورؐ کی چھ خصوصیات ذکر ہیں۔ ان میں چھٹی خصوصیت وَخَتَمُ رَجُلٍ النَّبِيِّينَ۔ یعنی مجھ پر پیغمبری کا سلسلہ ختم ہوا (رواہ مسلم فی الفضائل)

ابن ماجہ نے باب فتنۃ الدجال میں ابوامامہ سے مرفوعاً روایت نقل کی ہے۔ وَأَنَا آخِرُ الرِّسَالِ وَأَنْتُمْ آخِرُ الْأُمَمِ۔ یعنی میں آخری نبی ہوں اور تم آخری امت ہو۔ اسی طرح صحیحین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علیؓ کو یہ فرمانا کہ أَنْتَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ هَارُونَ مِنْ مَوْسَى الْإِسْمَ لَا يَنْبَغُ بَعْدِي۔ یعنی تیرا تعلق مجھ سے وہ ہے جو حضرت ہارون کو موسیٰ علیہ السلام سے تھا۔ بجز اس کے کہ ہارون نبی تھے اور میرے بعد نبی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح صحیحین کی یہ روایت کہ لَسْتُ بِنَبِيٍّ مِنَ النَّبِيِّينَ إِلَّا الْبَشَرُ۔ کہ نبوت میں سے کوئی چیز باقی نہیں رہی بجز سچے نبیوں کے۔

آیت ختم کے معلق خود مرزا کا ازالہ اولم ص ۶۱۲، ۶۱۳ میں بیان ہے۔ کہتے ہیں : مگر وہ رسول ختم کرنے والا ہے نبیوں کا۔ یہ آیت کہ بعد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی رسول دنیا میں نہیں آئے گا۔ حاتم البشري ص ۲۴ میں کہتے ہیں : اَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ الرَّبَّ الرَّحِيمَ الْمُتَعَفِّلَ سَمِعَ نَبِيًّا أَصْلَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ بِغَيْرِ اسْتِثْنَاءٍ وَفَسَّرَ نَبِيًّا فِي قَوْلِهِ لَا يَنْبَغُ بَعْدِي بِبَيَانٍ اَصْحَ لِلطَّالِبِينَ۔ ایام الصلح ص ۲۴ میں کہتے ہیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاتم النبیین کی تفسیر لانی بعدی

کہ ساتھ فرمائی کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور طالبین حق کے لئے یہ بات واضح ہے۔ حدیث لاجبی بعدی میں لافنی عام ہے۔ کتاب البریت ص ۱۸۷ پر لکھتے ہیں۔ آنحضرت نے بار بار فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ اور حدیث لاجبی بعدی ایسی مشہور تھی کہ کسی کو اس کی صحت میں کلام نہ تھا۔ اور قرآن شریف جس کا لفظ لفظ قطعی ہے۔ اپنی آیت کریمہ وَلَکِنْ رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ سے بھی اس کی تصدیق کرتا ہے کہ فی الحقیقت ہمارے نبی کریم پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔ تریاق القلوب ص ۲۵۹ میں لکھتے ہیں۔

رہ ہست او غیر التسل غیر الانام ہر نبوت را برد شد اختتام
ان تصریحات کے بعد اس امر میں کیا کوئی شبہ باقی رہ سکتا ہے کہ آیت مذکورہ نجم نبوت میں قطعی الثبوت ہونے کے علاوہ قطعی الدالات بھی ہے۔

لفظ خاتم النبیین اور لغت عرب | ا۔ روح المعانی میں ہے کہ خاتم ما ختم بہ کہہ جاتا ہے
جیسے طالع ما یطبع بہ کہہ جاتا ہے۔ فَمَنْ خَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ الَّذِیْ خَتَمَهُ النَّبِیُّونَ بِہِ
ومالہ آخر النبیین۔

۲۔ مفردات راغب میں ہے۔ وَخَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ لِأَنَّهُ خَتَمَ النُّبُوَّةَ

۳۔ وَفِي الْحُكْمِ لِأَنَّ سَيِّدَةً وَخَاتَمَ كُلِّ شَيْءٍ وَخَاتَمَتُهُ عَاقِبَةُ، وَآخِرَةُ

۴۔ وَفِي التَّشْبِيهِ لِلَّذِ هَرَوِي وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ أَيْ الْخِرْمُ۔

۵۔ وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ وَخَاتَمُهُمْ وَخَاتَمُهُمْ الْخِرْمُ۔

۶۔ وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ الْخَاتَمُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ مِنْ أَصْنَافِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَهُوَ الَّذِي خَتَمَهُ النَّبُوَّةُ بِمَجِيئِهِ۔

۷۔ وَفِي مَجْمَعِ الْبَحَارِ وَخَاتَمُ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى الطَّائِعِ أَيْ شَيْءٌ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لِأَيِّ

بَعْدِي۔

۸۔ وَفِي الْقَامُوسِ الْخَاتَمُ الْخِرْمُ أَيْ الْخِرْمُ كَالْخَاتَمِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ أَيْ الْخِرْمُ۔

۹۔ وَفِي الصَّحَاحِ وَخَاتَمٌ بِكَسْرِ التَّاءِ وَفَتْحِهَا كُلُّهُ بِمَعْنَى وَاجِعِ الْخَوَاتِمِ وَخَاتَمَةُ

الشَّيْءِ الْخِرْمُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ۔

۱۰۔ وَفِي كَلِمَاتِهِ أَيْ الْبَقَاءِ وَتَسْمِيَةِ سُبْحَانَ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّ خَاتَمَ الْقَوْمِ

أَخِرُ الْقَوْمِ ثُمَّ قَالَ وَلَنْ يَأْتِيَ الْآخِرُ لَيْسَتْ لِي الْأَعْيُنُ۔

لفظ خاتم النبیین و مفسرین کرام | قرآن حکیم کی جس قدر تفاسیر عہد صحابہ سے لے کر عہد مرزا تک لکھی گئی ہیں۔ یا بعد عہد مرزا یا قرآن کے جس قدر تراجم کئے گئے ہیں سب نے خاتم النبیین کی تفسیر و تشریح یہ کی ہے کہ حضور کے بعد کسی کو نبوت نہیں مل سکتی لیکن جس گور و اسپوری کو نبی بننے کی سوجھی صرف اس نے وہ بھی اول میں نہیں بلکہ آخر میں اپنا عقیدہ و بارہ ختم نبوت اور اپنی تشریح ختم نبوت کو بدل ڈالا تاکہ نبی بننے کی گنجائش نکل آئے جس سے اس کو خلافتِ امید کامیابی ہوئی، اس کا اپنا بیان ہے کہ مجھے یہ گمان نہ تھا کہ مسلمان اس چیز کو قبول کریں گے۔ کہ نبوت جاری ہے، لیکن انگریزی تعلیم اور انگریزی حکومت کی حمایت اور زوالِ فہم و عظمتِ دین نے ناشدنی کو شدنی بنایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ یہاں تک کہ اس مصنوعی نبوت نے ایک کامیاب اور نفع بخش فیکٹری کی شکل اختیار کی اور مزد سازی کا نام تبلیغ اسلام رکھ کر اس فیکٹری کی آمدنی میں خوب اضافہ کیا گیا۔

دوسری طرف اس نبوت کے ماننے والوں پر عہدوں اور تنخواہوں کی بارش ہونے لگی جس نے انہیں یہ احساس دلایا کہ یہ سب کچھ اس خود ساختہ نبوت پر ایمان لانے کی برکت ہے یا بالفاظ دیگر مرزا کا معجزہ ہے جس سے مسلمانوں کی اکثریت محروم ہے۔ اگر حالات اور ہماری غفلت کی رفتار یہی رہی تو عجب نہیں کہ مسلمانوں کو ایک اور اسرائیل سے دوچار ہونا پڑے گا۔ لیکن اس وقت کو فی مہربان کارگر نہ ہو گی۔

کشورے حکم اساسے بایت
مرشد روی حکیم پاک زاد
بر لاکب امت پیشین کے بود
دیدہ مردم شناسے بایت
سرم مرگ و زندگی بر ماکشاد
زانکہ بر جندل گماں بروند عود (اقبال)

إِنَّهُ خَتَمَ النَّبِيَّ إِلَى قَوْلِهِ وَقَرَأَ
ذَلِكَ نَبَأًا يَذْكُرُ الْعَصَى وَالْعَاقِبَةَ
وَحَاتَمَ النَّبِيَّ بِفَتْحِ التَّاءِ بِمَعْنَى
إِنَّهُ آخِرُ النَّبِيِّينَ - (ج ۲۲ ص ۱۸)

۴۔ تفسیر ابن کثیر میں ہے :

فَصَدَقَ الْآيَةُ لَمْ يَخْلُفْ فِيهِ إِنَّهُ لَأَبْنَى
بَعْدَهُ وَإِذَا كَانَ لِأَبْنَى بَعْدَهُ
فَلَا رَسُولَ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِ لِأَنَّ
مَقَامَ الرِّسَالَةِ أَخَصُّ مِنْ مَقَامِ
النُّبُوَّةِ فَإِنَّ كُلَّ رَسُولٍ نَبِيٌّ وَلَا
يَعَكُوسُ وَبِذَلِكَ وَرَدَتْ الْأَحَادِيثُ
السَّوَابِرَةُ مِنْ حَدِيثِ جَمَاعَةٍ مِنَ
الصَّحَابَةِ - (ابن کثیر ج ۸ ص ۸۹)

اگے کہتے ہیں :

لِيَعْلَمُوا أَنَّ مَنْ خَلَفَ مِنْ أَدْعَى
هَذَا الْقَامِ بَعْدَهُ فَهُوَ كَذَّابٌ
أَقَالَكَ وَجَالَ - (ج ۸ ص ۸۹)

۴۔ تفسیر کشاف میں ہے :

خَاتَمَ بِفَتْحِ التَّاءِ بِمَعْنَى الطَّائِعِ
وَيَكْتَبُهَا بِمَعْنَى الطَّائِعِ وَفَاعِلُهُ
الْحَقُّ وَلَقَوْلِهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ
بِزْنٍ مَسْعُودٌ وَلَكِنْ يَتِيَاخَتَمُ
النَّبِيُّ فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَكُونُ
آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ وَعِيسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ يَنْزِلُ آخِرَ الزَّمَانِ قُلْتَ

خاتم بفتح التاء بمعنی الہ فہر و بکسر التاء بمعنی بہر
کرنے والا۔ اور اس معنی کی تقویت کرتی
ہے۔ ابن مسعود کی قراءت و لکن نبیاً
ختم النبیین۔ اگر آپ یہ کہیں کہ آپ خاتم النبیا
کس طرح ہو سکتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام
آخر زمان میں آسمان سے اتریں گے۔
جواب۔ یہ ہے کہ آپ کے بعد کوئی شخص

مَعْنَى كَوْنِهِ آخِرَ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُ لَا يَنْبَأُ أَحَدٌ بَعْدَهُ وَعِيسَى مِمَّنْ نَجَّى تَبَهُ.

نبی نہ بنایا جائے گا۔ اور عیسیٰ ان لوگوں میں سے ہیں جو آپ سے پہلے نبی بنا کر بھیجے گئے۔

۵۔ تفسیر روح المعانی میں ہے :

وَالْمُرَادُ بِاللَّهِ مَا مَرَّ أَعْمَرُ مِنَ الرَّسُولِ فَيَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ كَوْنُهُ خَاتَمَ الْمُرْسَلِينَ وَالْمُرَادُ بِكَوْنِهِ خَاتَمَهُمُ الْقِطَاعُ حَدُّهُ وَصَفَى النَّبُوَّةَ فِي أَحَدٍ مِنَ الثَّقَلَيْنِ بَعْدَ تَحْلِيلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَا فِي هَذِهِ الشَّأْنِ وَلَا يَقْلَحُ فِي ذَلِكَ مَا أَجْمَعَتْ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ وَاشْتَهَرَتْ فِيهِ الْأَخْبَارُ وَلَعَلَّهَا بَلَغَتْ مَبْلَغَ التَّوَاتُرِ الْعَنَوِيِّ وَتَلَقَّى بِهِ الْكِتَابُ عَلَى قَوْلٍ وَاجِبٍ الْإِيمَانِ وَالْكَفَرُ مُنْكَوًى كَمَا لَفَّاسِفَةٌ مِنْ نَزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ آخِرَ الزَّمَانِ لِأَنَّهُ كَانَ نَبِيًّا قَبْلَ تَحْلِي نَبِيِّ النَّبِيِّ فِي هَذِهِ الشَّأْنِ.

آنحضرت کے مقام النبیین ہونے سے مراد یہ ہے کہ آپ کے اس عالم میں وصف نبوت سے متصف ہونے کے بعد نبوت کا پیدا ہونا منقطع ہو گیا اور ختم نبوت اس عقیدہ سے معارض نہیں جس پر امت نے اجماع کیا اور جس میں اس حدیث شہرت کو پہنچی اور شاید درجہ تواتر معنوی کو پہنچ جائیں اور جس پر قرآن نے تصریح کی ہے اور جس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کے منکر فلاسفہ کو کافر سمجھا گیا۔ یعنی نزول عیسیٰ علیہ السلام کیونکہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصف نبوت سے متصف ہونے سے پہلے وصف نبوت سے متصف ہو چکے تھے۔

∴

۶۔ تفسیر دارکلم میں ہے :

خَاتَمَ النَّبِيِّينَ بَفَتْغِ التَّاءِ عَامِمٌ بِمَعْنَى الطَّلَاحِ أَيْ أَخْرَجَهُمْ أَيْ لَا يَنْبَأُ أَحَدٌ بَعْدَهُ وَعِيسَى

عام کی قدامت میں بفتح التاء بمعنی التامین سے مراد آخر ہے اور عیسیٰ علیہ السلام آپ سے پہلے نبی بنائے گئے اور عام کی

مِمَّنْ سَبَّحَ قَبْلَهُ وَعَبَّاهُ كَثِيرٌ
النَّاسُ بِمَعْنَى الطَّالِبِ وَفَاعِلُ الْخَتْمِ
وَلَقَوْلِيهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ
بغیر سب قراء کے نزدیک بکسر القاء یعنی
نہر کر نیوالا اور ختم کر نیوالا ہیں کی ابن مسعود
کی قرات تائید کرتی ہے۔

۷۔ زرقانی شرح مراہب میں ہے: خَاتَمُ النَّبِيِّينَ اَحَىٰ اَخْبَرُهُمْ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ کے معنی آخری
نبی کے ہیں (ج: ۵ ص: ۲۶)۔ یہی معنی تفسیر بحر المحیط ص: ۲۳۲ اور ابوالسعود بر حاشیہ تفسیر کبیر ج: ۶ ص: ۶۸۸
میں لکھا ہے۔

۸۔ شغار تاضی عیاض تفسیر آیت خاتم النبیین میں لکھتے ہیں۔ (طبع بریلی ص: ۳۶۲)

مَنْ ادَّعَىٰ مِنْهُمْ اَنَّهُ يُوسَىٰ
اِلَيْهِ وَاِنْ تَعَرَّيْدَعِ الشُّبُوهُ
اِلَىٰ اَنْتَ قَالَ فَمَوْلَايَ كُلُّهُمْ
كُفَّارٌ مُّكْذِبُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِاَنَّهُ اَنْبِيَاؤُهُ
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا نَبِيَّ بَعْدَهُ
وَاخْبَرَنِي اللَّهُ اَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ
وَأَنَّهُ ارْسَلَهُ إِلَىٰ كَافَّةِ النَّاسِ
وَاَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَىٰ خُرُوجِ هَذِهِ الْكَلَامِ
عَلَىٰ ظَاهِرِهِ وَأَنَّ مَقْصُومَهُ
الرَّادِيَهُ دُونَ تَأْوِيلِهِ وَلَا
تَخْصِيصٍ فَلَا شَكَّ فِي كُفْرِ
هَؤُلَاءِ الطَّوَائِفِ قَطْعًا اِجْمَاعًا
وَسَمْعًا۔

جو دعوٰی کرے کہ میں نبی ہوں
مذکرے تو یہ سب گروہ کفار ہیں بغیر صلی اللہ
علیہ وسلم کو جھٹلانے والے، جس نے خبر
دی کہ وہ آخری نبی ہیں اور اُن کے بعد کوئی
نبی نہیں ہو سکتا اور وہ سب لوگوں کی طرف
بھیجے گئے ہیں، اور آپ کے ظاہری معنی پر
بلا تاویل و تخصیص محمول ہونے پر اُمت
متفق ہے تو اس کے خلاف معنی اختیار
کرنے کے کفر میں کوئی شک نہیں۔

۹۔ غزالی لکھتے ہیں۔

اِنَّهُ لَيْسَ فِيْهِ تَاْوِيْلٌ وَلَا
تَخْصِيصٌ وَمِنْ اَوَّلِهِ بِتَخْصِيصٍ
نُكَلِّمُهُ مِنَ النَّوَارِ الْمَهْدِيَّاتِ
اس آیت میں تاویل و تخصیص نہیں۔
جو ایسا کرے وہ بکواس کرتا
ہے، جو اس کو حکم کفر سے

ابن حاجب

صلحہ صلیب

ساتویں صدی ہجری میں جن اصحاب علم و فضل نے عربی علم و ادب کی دنیا میں نام پیدا کیا۔ ان میں سے ایک "ابن حاجب" تھے۔ ابن حاجب کا نام عثمان، کنیت ابو عمرو اور لقب جمال الدین تھا۔ لیکن زمانے نے انہیں "ابن حاجب" کی کنیت سے یاد رکھا۔ تذکرہ نویس ان کا ذکر جمال الدین ابو عمرو عثمان بن عمر بن ابی بکر بن یونس کے ذیل میں کرتے ہیں:

ابن حاجب قیدہ کردہ سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کے والد "عمر" عبدالدین کے حلقہ احباب میں شامل تھے اور حاجب کے منصب پر فائز۔ اسی نسبت سے "ابن حاجب" نے شہرت پائی۔ حاجب مسلمان حکمرانوں میں ایک اہم منصب تھا۔ خلفائے راشدین کے زمانے میں ان کے گھروں پر کوئی نگران نہیں برتا تھا۔ اور ان کے دروازے بر خاص و عام کے لئے کھلے رہتے تھے۔ حضرت عمرؓ خلیفہ دوم تو اس معاملے میں بڑی سختی برتتے تھے۔ والی مصر نے اپنے مکان کے سامنے ڈیوڑھی بنائی تو حضرت عمرؓ نے اطلاع ملنے ہی اسے مسمار کرنے کا حکم جاری کر دیا تھا۔

خلافت راشدہ کے بعد اموی دور آیا۔ حضرت امیر معاویہؓ نے حاجب مقرر کیا۔ ابن خلدون نے "حاجب" کے سلسلے میں لکھا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ سے پہلے تین خلفاء نہایت بے رحمی سے شہید کر دئے گئے تھے اور پھر جس حالت میں ان کی اپنی خلافت طے پائی تھی اس کے پیش نظر حاجب مقرر کئے گئے بعد ازاں مسلمان دیاستوں میں یہ ایک اہم عہدہ حکومت بن گیا۔

ولادت | ابن حاجب بالائی مصر کے ایک گاؤں فنا میں ۵۷۰ھ مطابق ۱۱۷۵ء کے آخری

دنوں میں پیدا ہوا۔

تعلیم و تربیت | قرآن پاک اور اس سے متعلق علوم کی تحصیل کی۔ قاہرہ میں ماکی فقہ کا مطالعہ کیا۔ اور یہیں عربی قواعد و نحو سے دلچسپی پیدا ہوئی۔ اس کے استادوں میں امام شافعی (م) اور

ماہر قانون ابو منصور ابیاری بھی شامل ہیں۔

تدریس | ابن حاجب نے درس و تدریس کا پیشہ اپنایا۔ چنانچہ قاہرہ سے دمشق چلا گیا۔ جہاں جامع اموی کے زاویہ مالکی میں تعلیم دینے پر مامور ہو گیا۔ یہاں ایک عرصہ تک فقہ مالکی پر درس دیتا رہا۔
وفات | دمشق سے قاہرہ واپس چلا گیا اور قاہرہ سے سکندریہ کی راہ لی۔ آخر سکندریہ ہی میں ۲۶ شوال ۶۴۶ھ مطابق ۱۲۴۹ء کو فوت ہو گیا۔

تصانیف | ابن حاجب کی تصانیف پر ایک نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے علم عروض اور فقہ مالکی پر بھی قلم اٹھایا ہے۔ تاہم اسکی شہرت نحو کی حیثیت سے عام ہے۔ اس میدان میں وہ اپنے پیش روؤں سے کئی نکات میں اختلاف رکھتا ہے۔
ماہر قانون و فقہ کی حیثیت سے ابن حاجب نے مغربی اور مصری مالکی مکتب فکر میں تطبیق کی کوشش کی ہے۔

ابن حاجب سے مندرجہ ذیل کتابیں یادگار ہیں۔ اس کی زبان سلیس اور روان ہے اور یہی وجہ ہے کہ کافہ اور شافیہ آج بھی مقبول اور متداول ہیں۔
۱۔ الکافیہ (نحو) ایک رائے کے مطابق جابر اللہ زحشری کی تالیف المفصل کی تلخیص ہے۔ ۱۵۹۱ء میں روم میں طبع ہوا۔

۲۔ الشافیہ، عربی زبان کی صرف پر معروف رسالہ ہے اور مدارس عربیہ میں متداول ہے۔ یہ رسالہ ۱۸۰۵ء میں کلمتہ میں طبع ہوا۔

۳۔ المقصد الخلیل فی علم الخلیل | عربی عروض کا بانی خلیل بن احمد تصور کیا جاتا ہے۔ اس لئے ابن حاجب نے عروض کو علم الخلیل قرار دیا ہے۔ بحر بسیط میں یہ ایک نظم ہے۔ اور عروض میں بحر بسیط کا وزن یہ ہے:
مستعلن، فاعلن، مستعلن، فاعلن۔

اس کی پانچ شرحیں شائع ہوئی ہیں۔

۴۔ مفتی السوال والالال۔ (فقہ مالکی)

۵۔ مختصر المفتی (مختصر الاصول) ()

فقہ مالکی میں یہ دونوں کتابیں بہت اہم تصور کی جاتی ہیں۔



قانون اسلامی

حی — تدوین جدید کی ضرورت

اس میں شبہ نہیں کہ عالم اسلام کے مختلف گوشوں میں ایسی متاثر دینی شخصیتیں پیدا ہوئیں جنہوں نے بعض وسیع معلقوں کو اپنی طاقتور اور دلاویز شخصیتوں سے متاثر کیا اور ایک بڑے طبقہ کو ذہنی ارتداد سے بچایا اور بعض گوشوں میں فقہ و مسائل اسلامیہ پر کسی حد تک انفرادی کام بھی ہوا اور فقہ و قانون اسلامی کو نئے لباس میں پیش کیا گیا۔ لیکن عالم اسلام میں ایک ایسی طاقتور عالمگیر علمی تحریک کی ہوا جس کی جاہلی ہے جو جدید طبقہ کا اسلام کے علمی ذخیرہ سے رشتہ و رابطہ قائم کر سکے۔ اسلامی علوم میں نئی روح پھونک سکے اور اس حقیقت کو ثابت کر سکے کہ اسلامی قانون اور فقہ نہایت وسیع اور ترقی پذیر قانون ہے اور وہ ایسے ابدی اصولوں پر قائم ہے جو کبھی فرسودہ اور ازکار رفتہ نہیں ہو سکتے، جس میں زندگی کے تغیرات و ترقیات کا ساتھ دینے کی پوری صلاحیت ہے اور جسکی موجودگی میں کسی وضعی و انسانی قانون کی پناہ لینے کی ضرورت نہیں، یہی عصر حاضر کا وہ ضروری کام ہے جو اسلامی ملکوں اور موجودہ اسلامی معاشرہ کو ذہنی و معاشرتی ارتداد سے بچا سکتا ہے اور مغرب زدگی اور تجدد کے اس تیز و جارح کو روک سکتا ہے جو عالم اسلام میں اس وقت اپنی پوری طغیانی پر ہے، علامہ اقبالؒ نے اس کام کی ضرورت و اہمیت اور اس کے دور رس نتائج کے متعلق بجا طور پر لکھا ہے :

”میرا عقیدہ ہے کہ ہر شخص زمانہ نال کے جوہر پر وٹائس (JURISPRUDENCE)

لے مثال کے طور پر اساز مصطفیٰ زکریا کی قابل قدر کتاب ”المدخل الفقہی العام“ ڈاکٹر مصطفیٰ السباعی کی کتاب ”الاحوال الشخصية“ (۲۰۰۰ء) مصر میں شیخ محمد ابو زہرہ کے بعض متاثرین مسائل جدید پر پیش کئے جا سکتے ہیں۔

(اصول قانون) پر ایک تنقیدی نگاہ ڈال کر احکام قرآنیہ کی ابدیت کو ثابت کرے گا وہی اسلام کا مجدد ہوگا اور بنی نوع انسان کا سب سے بڑا خادم بھی وہی شخص ہوگا، قریباً تمام ممالک میں اس وقت مسلمان یا تو اپنی آزادی کے لئے لڑ رہے ہیں یا قوانین اسلامیہ پر غور کر رہے ہیں۔ غرض یہ وقت عملی کام کا ہے، کیونکہ میری رائے ناقص میں مذہب اسلام اس وقت گویا زمانہ کی کسوٹی پر کسا جا رہا ہے، اور شاید تاریخ اسلام میں ایسا وقت اس سے پہلے کبھی نہیں آیا۔ (اقبال نامہ حصہ اول ص ۵۵، ۵۶)

فقہ اسلامی کی جدید تدوین و توسیع کا کام کسی نئے قانون کی بنیاد رکھنے کے مرادف نہیں جس کیلئے نئے اصول وضع کرنے اور ایک پیز کو عدم سے وجود میں لانے کی ضرورت ہو، اسلامی فقہ، قانون کا وہ عظیم سرمایہ اور انسانی ذہانت و محنت کا وہ عجیب و غریب نمونہ ہے جس کی نظیر دنیا کے قانونی ذخیرہ میں ملنی مشکل ہے، یہ زندگی کے بہت بڑے حصہ اور عصر قدیم کے اکثر حالات پر حاوی ہے، صرف اسکی ضرورت ہے کہ ان حکیمانہ اصول و کلیات سے (جو سراسر قرآن و حدیث پر مبنی ہیں) نئے جزئیات کا استنباط کیا جائے اور ان سے موجودہ زندگی کی ضروریات اور تبدیلیوں میں رہنمائی حاصل کی جائے، اس فقہی ذخیرہ کی وسعت اور اس کی قانونی قدر و قیمت کا اندازہ کرنے کے لئے مشہور شاہی فاضل مابہر قانون مصطفیٰ احمد الزرقانی کی کتاب "الدخل العفوی العام الى العقود المدنية" کے مقدمہ سے ایک اقتباس پیش کیا جاتا ہے جس میں انہوں نے پیرس یونیورسٹی کے ہفتہ قانون اسلامی کے سینار میں مغربی مابہرین قانون کا فقہ اسلامی سے متعلق تاثر و نظریہ پیش کیا ہے، وہ کہتے ہیں،

"ماثل قوانین کی عالمی اکیڈمی کی مشرقی قانون کی شاخ نے پیرس یونیورسٹی کے لاکالج میں ۲ جولائی ۱۹۵۱ء میں فقہ اسلامی کا ہفتہ منایا اور ایک کانفرنس منعقد کی، یہ کانفرنس مسیو MILLIOT پروفیسر فقہ اسلامی پیرس یونیورسٹی کی صدارت میں ہوئی اس میں عرب غیر عرب ملکوں کے لاکالجوں کے اساتذہ اذہر کے نمائندے، عرب اور فرانسیسی وکلاء نیز مستشرقین بڑی تعداد میں مدعو کئے گئے، مصر سے چار نمائندے منتخب ہو کر گئے، دو جامعہ فواد سے ایک جامعہ ابراہیم کے لاکالج کے پرنسپل اور ازہر کی حیثیت کبار العلماء کا ایک نمائندہ دمشق یونیورسٹی کے لاکالج کی طرف سے میں نے اور ڈاکٹر معرفت الدواہبی نے نمائندگی کی، نمائندوں نے دیوانی فوجداری اور مالی قوانین کے پانچ عنوانات پر بحث کی جو کیڈمی کی طرف سے پہلے

سے علماء ازہر کی وہ بڑی کونسل جو ابراہیم دہنی و علمی مسائل میں فیصلہ کرتی ہے۔

متعین کر دئے گئے تھے، وہ حسب ذیل تھے :

- ۱۔ ملکیت کا اثبات - ۲۔ عام مفاد کے لئے استلاک (عوام کی اٹلاک پر قبضہ)
- ۳۔ جرم کی ذمہ داری - ۴۔ اجتہادی مذاہب فکر کا ایک دوسرے پر اثر - ۵۔ سود کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر،

یہ سب لیکچر اور مباحث فریج میں ہوئے تھے اور ہر موضوع کیلئے ایک دن مقرر تھا، ہر لیکچر کے بعد مقرر اور کانفرنس کے نمائندوں کے درمیان مباحثہ ہوتا تھا جو موضوع اور ضرورت کے اعتبار سے کبھی طویل ہوتا تھا، کبھی مختصر، اس کا خلاصہ قلمبند کر لیا جاتا تھا۔

اسی قسم کے مباحثہ کے درمیان ایک نمبر جو پیرس کے بارالسرمی الشن کے صدر تھے کھڑے ہوئے اور انہوں نے کہا: "میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں اس عمومی خیال میں کہ اسلامی فقہ جامد ہے اور اس میں جدید معاشرہ کی ضروریات کی تکمیل کی صلاحیت نہیں ہے۔ اور اس کانفرنس کی تقریروں اور مباحثوں سے اصول و شرائط کی بنیاد پر اس کے بالکل برخلاف حوالات ثابت ہو رہی ہے ان دونوں میں کیسے مطابقت پیدا کروں؟" کانفرنس کے اختتام پر تمام نمائندوں نے بالاجماع ایک تجویز پاس کی جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

اس کانفرنس کے شرکا ان مباحث کے پیش نظر جو فقہ اسلامی کے سلسلہ میں پیش ہوئے اور ان بحثوں کی بناء پر جس سے یہ بات اچھی طرح ظاہر ہو گئی کہ — (الف) اسلامی فقہ کی ایک خاص (قانونی و دستوری) قیمت ہے جس میں شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ (ب) اس عظیم قانونی سرمایہ میں فقہی مذاہب کا یہ اختلاف، مملوالات، مدلولات اور قانونی اصولوں کا بڑا خزانہ ہے جو اعتراف و تحسین کا پورا مستحق ہے اور اس کے ذریعہ فقہ اسلامی اس قابل ہے کہ جدید زندگی کی ضروریات اور بات کی تکمیل کر سکے۔ — اپنی اس سرگرمی کا اظہار کرتے ہیں کہ یہ مہفتہ ہر سال منایا جائے گا کہ اس کانفرنس کے سکریٹریٹ کو اس کا ذمہ دار قرار دیتے ہیں کہ وہ ان موضوعات کی ایک فہرست تیار رکھے جن کو آئندہ جلسہ میں بحث و مذاکرہ کی بنیاد بنانے کی ضرورت ہے اور جسکی اہمیت کا گذشتہ مباحثات سے اظہار ہوتا ہے۔

کافر نس کے مانند اسکی بھی امید رکھتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی ایک ڈاکٹر کٹری تیار کرنے کے لئے ایک کمیٹی بنادی جائے گی جس کے ذریعہ قانون کی کتابوں سے استفادہ اور مراجعت آسان ہو جائے گی، اور وہ ایک ایسا فقہی انسائیکلو پیڈیا بن سکے گی جس میں اسلامی قانون کی تمام معلومات جدید طرز پر مرتب کی گئی ہوں گی۔

(المدخل العقیقی العام، ص ۵۰، ۵۱، تیسرا ایڈیشن ۱۹۵۲ء)

مطبوعات بیگم ہمایوں ٹرسٹ رجسٹرڈ - لاہور

★

شہرہ تاریخی واقعات دوسرا ایڈیشن | از سید نصیر احمد جامعہ - مقدمہ از سید نظر زیدی - اسلامی تاریخ کے ایسے واقعات جو اپنے آثار و نتائج کے اعتبار سے سرمایہ عبرت بن گئے ہیں۔ حوالہ جات مستند اور انداز بیان دلکش ہے۔ کتاب کے آخر میں خطبہ حجۃ الوداع مع متن شامل کیا گیا ہے۔ قیمت ۶/ روپے۔

سیدنا عثمانؓ ابن عفانؓ اللہ اور رسولؐ کی نظر میں | از شیخ محمد نصیر ہمایوں بی اے۔ مقدمہ از مولانا محمد صغیف ندوی - مستند احادیث اور آیات قرآنی کی روشنی میں مرتب کی گئی ہے اور غلیظ رسوم کی سیرت و سوانح کو نہایت جامعیت کے ساتھ قلم بند کیا گیا ہے۔ یہ اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن ہے اور اس میں سر سلطان محمد آغا خان مرحوم کے اس مقدمے کا ترجمہ بھی شامل کیا گیا ہے جو انہوں نے محمد اسے حارث کی تصنیف دی گریڈ امید کے لئے لکھا تھا۔ قیمت ۳/ روپے۔

فضائل صحابہؓ و اہل بیتؑ | مصنفہ حضرت شاہ عبدالعزیز خلعت الرشید امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ - اس کتاب میں حضرت شاہ صاحب نے وہ اسباب و مل بیان فرمائے ہیں جن کے باعث امت مسلمہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی۔ مقدمہ محمد ایوب قادری ایم اے نے لکھا ہے۔ قیمت ۵/ روپے۔

جو اہل العلوم | مصنفہ: علامہ طنطاوی مصری - ترجمہ: مولانا عبدالرحیم کلاچوی - یہ کتاب آیات قرآنی متعلقہ مناظر قدرت کی دلکش تفسیر ہے۔ ایسے اچھوتے افلاذ میں لکھی گئی ہے کہ پڑھتے ہوئے دیدہ و دل کو سرد مٹا ہے قیمت ۶/ روپے۔

مکتوب امام ربانی حضرت مجدد الف ثانیؒ | مترجم مولانا عبدالرحیم کلاچوی - اس کتاب میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کے چند نہایت اہم مکتوبات کا ترجمہ شائع کیا گیا ہے۔ اور حضرت مجدد صاحب کی زندگی کے حالات نہایت دلکش انداز میں بیان کئے گئے ہیں قیمت ۳/ روپے۔

جامع الآداب یعنی مجموعہ اسلامی آداب | مترجم مولانا عبدالرحیم کلاچوی - یہ مشہور عربی کتاب آداب الافاضی کا ترجمہ ہے اور اس میں اسلامی معاشرے پر قابلیت سے بحث کی گئی ہے۔ قیمت ۵/ روپے۔

ناظم بیگم ہمایوں ٹرسٹ رجسٹرڈ ۶۵ ریلوے روڈ لاہور

امام ربانی مولانا رشید احمد گنگوہیؒ

۷

برداشتِ عالم الامت مولانا تھانویؒ

علوم و معارف

مختصر احوال و سوانح

پیدائش | حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ سہارن پور ضلع کے قصبہ گنگوہہ محلہ سرائے متصل خانقاہ حضرت شاہ عبدالقدوس گنگوہیؒ ۶ رزی قعدہ ۱۳۴۴ھ بروز دوشنبہ بوقت چاشت پیدا ہوئے۔ والد ماجد کا نام حضرت مولانا ہدایت اللہ صاحب تھا جو حضرت شیخ غلام علی صاحب کے خلیفہ مجاز تھے۔

تعلیم و تربیت | ابتدائی کتب گنگوہہ میں مولانا عنایت احمدؒ سے پڑھیں۔ فارسی کی بقیہ کتب اپنے ماموں مولانا محمد تقی صاحب اور مولانا غوث محمد صاحب سے پڑھیں۔ عربی کا شوق ہونے پر ابتدائی صرف و نحو کی کتب مولانا محمد بخش صاحب رانی پوری سے پڑھیں اور انہی کی ترغیب سے ۱۷ سال کی عمر میں ہدایت النور پڑھ کر دہلی تشریف لے گئے۔ چند دنوں قاضی احمد الدین صاحب پٹنابی سے پڑھا۔ اور اسی سال ۱۲۶۱ھ میں حضرت مولانا ملوک علی صاحب کے پاس حاضر ہوئے۔ جہاں ایک سال قبل حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ تشریف لائے تھے۔ اس طرح دونوں شخص و قمر کی تعلیم بھی ساتھ ساتھ ہوئی۔ علم حدیث خاندان ولی اللہی کے آخری چشم و چراغ راس الاتقیاء حضرت مولانا شاہ عبدالغنی صاحب محدث دہلویؒ و مہاجر مدنی سے حاصل کیا۔ معفوالات کی چند کتابیں منیٰ صدور الدین صاحب اذروہ سے پڑھیں۔

نکاح | حضرت گنگوہیؒ کا نکاح ان کے پاکباز اور پاک باطن ماموں حضرت مولانا محمد تقی صاحب

جائزہ طریقت سلسلہ قادریہ کی بزرگ اور صالح صاحبزادی حضرت خدیجہؑ سے ہوا۔ جنکی عمر ۱۵ برس اور حضرت گنگوہیؒ کی عمر ۲۱ برس تھی۔

بیعت و سلوک | حضرت گنگوہیؒ دہلی سے دستار فضیلت حاصل کرنے کے بعد وطن عزیز تشریف لائے اور سید مومن علی صاحب کو علم دین پڑھانا شروع کیا۔ اسی دوران حضرت مولانا شیخ محمد صاحب تھانویؒ کی تحریر دربارہ مسئلہ روضہ سرور کائنات علی اللہ علیہ وسلم نظر سے گزری کہ جو جگہ ایک قبر کیلئے افتادہ ہے۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام مدفون ہوں گے۔ یہ امر قطعی ہے اور اس کا منکر ایسا ہے، ویسا ہے۔ حضرت گنگوہیؒ نے حضرت شیخ صاحبؒ کی اس تحریر پر تحریر فرمایا کہ سارا ثبوت باحدیث اخبار احاد ہے۔ اس لئے اس سے علم ظنی حاصل ہوگا۔ قطعیت کا ثبوت دشوار ہے۔ یہ جواب حضرت شیخ صاحبؒ کی نظر سے گذرنا تو حیرت و غضب میں بھر گئے۔ پھر کیا تھا طرین میں سوال و جواب شروع ہو گئے۔ بالآخر حضرت گنگوہیؒ ایک بار اٹ کیسا تھ تھانہ بھون تشریف لے گئے اور حضرت حاجی صاحبؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا افتاء عرض کیا۔ حضرت حاجی صاحبؒ نے یہ کہہ کر کہ وہ ہمارے بڑے ہیں "مناظرے سے منع فرادیا۔ حضرت حاجی صاحبؒ نے حضرت گنگوہیؒ کے اصرار اور حضرت حافظ محمد ضامن صاحب شہیدؒ کی سفارش پر بیعت فرمالیا۔

الزام بغاوت و گرفتاری | شہداء کی جنگ آزادی کے ہولناک حادثہ کے بعد حضرت حاجی صاحبؒ ہندوستان سے ہجرت فرما کر مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ اور حضرت حجتہ الاسلام مولانا نانوتویؒ اور امام ربانی حضرت گنگوہیؒ روپوش ہو گئے۔ تگڑی میں حضرت گنگوہیؒ نے حضرت حاجی صاحبؒ سے آخری ملاقات کی۔ آپکی عدم موجودگی میں گنگوہیؒ میں آپ کے ماموں زاد بھائی مولانا ابو النصرؒ کو گرفتار کر کے سخت زد و کوب کیا گیا اور پھر رہا کر دیا گیا۔ تگڑی سے گنگوہیؒ واپسی کے بعد حضرتؒ کو حالات کا علم ہوا تو غریب و اقارب کے مشورے سے اپنے دادھیال رامپور تشریف لے گئے لیکن منجر کی خبر رسائی سے حکیم ضیاء الدین صاحبؒ کے مکان سے گرفتار ہوئے۔ سہارن پور کی جیل کی کال کوٹھری میں آپکو رکھا گیا مقدمہ چلتا رہا۔ حالات کی تفتیش جاری رہی۔ حاکم نے آپ سوال کیا کہ کیا آپ کے پاس اسلحہ ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں اور جیب سے تسبیح نکال کر دکھائی۔

سہارن پور جیل سے آپ کو مظفر گڑھ جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ بالآخر جب گورنمنٹ کو کوئی ثبوت نہ ملا تو رہا کر دئے گئے۔ زمانہ جیل میں اکثر قیدی آپ کے معتقد ہو گئے اور بہت سے نائب ہو کر بیعت ہو گئے۔ ہمیشہ جیل خانہ میں نماز باجماعت ادا کرتے تھے۔ رہائی کے بعد سلوک و تصوف

اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔ اور عالم حکومت کا مقابلہ کرنے کیلئے دوشہرہ علمی دینی چھاؤنیوں دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارن پور کی ترقی اور فلاح کے لئے مصروف ہو گئے۔ یہاں سے بڑے بڑے جرنیلوں اور سپہ سالاروں کو تیار کیا جنکی کوششوں سے پاکستان بنا اور آج کل اس لادینی اور آزادی فکر کے زمانہ میں کچھ دینی فضا موجود ہے وہ ان کے روحانی فرزندوں کی مساعی ہائے جمیلہ کا موجب ہے۔ اَللّٰهُمَّ رِزْقْ ذَرِّہٖ۔ آمین۔

حجۃ قطب عالم حضرت گنگوہیؒ نے تین حج کئے۔ پہلا حج ۱۲۸۰ھ میں ڈیڑی عبدالحق صاحب پشتر کے خرچہ سے کیا۔ دوسرا حج ۱۲۹۷ھ میں اکابر دیوبند حضرت مولانا محمد قاسمؒ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحبؒ حضرت مولانا محمود الحسن صاحبؒ اور حضرت مولانا محمد منظر صاحبؒ نانوتویؒ و دیگر بزرگان کی معیت میں کیا۔ تیسرا حج ۱۲۹۹ھ حاجی نہور احمدؒ اور منشی تاج حسین صاحبؒ کی معیت میں کیا۔

وصال مبارک | ۱۲، ۱۳ جمادی الاول ۱۳۲۳ھ کی شب میں نوافل تہجد میں آپکی خضر و خضر و زونوں انگلیوں کے درمیان کسی زہریلے جانور نے کاٹ لیا۔ آپ کو پتہ بھی نہ چلا۔ خدام نے صبح خون کے مہیے دیکھے، خون کافی نکل گیا۔ ضعف بڑھتا رہا اور زہر کا اثر ترقی کرتا رہا۔ حتیٰ کہ ۲۷ جمادی الاول کو شدت کا بناء چڑھا۔ آپ کے صاحبزادہ حکیم محمد مسعود صاحبؒ نے علاج کی طرف خصوصی توجہ کی لیکن افاقہ نہ ہوا۔ بالآخر ۹ جمادی الثانی ۱۳۲۳ھ کو بوقت اذان جمعہ واصل بحق ہوئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

حضرت شیخ الہندؒ نے اِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَمِنْ الصّٰلِحِیْنَ۔ اور حضرت حکیم الامت تھانویؒ نے مَوْلَانَا عَاشَہ حَمِیْدًا مَاتَ شَہِیْدًا۔ سے تاریخ وصال نکالی۔

غفار مجاز | تذکرۃ الرشید میں غفار مجاز طریقت کی تعداد ۳۱ لکھی ہے۔ چند مشہور خلفاء کے نام یہ ہیں حضرت مولانا غلیل احمد صاحب سہارنپوریؒ، حضرت مولانا محمود الحسن صاحب اسیراٹا، حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنیؒ حضرت مولانا صادق الیقین صاحبؒ، حضرت مولانا محمد منظر صاحب نانوتویؒ وغیرہ۔

حضرت امام ربانیؒ کا مقام | سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہاجر کی اپنے رسالہ پیرو مرشد کی نظر میں | ضیاء القلوب میں تحریر فرماتے ہیں ”ہر کہ ازیں فقیر محبت و ارادت دار و دیوبند رشید احمد سلسلہ و مولوی محمد قاسم سلسلہ کے جامع جمیع کمالات علوم ظاہری و باطنی اندجائے من راقم اوراق بلکہ بمذارج فوق از شمارند اگرچہ معاملہ برعکس شد کہ اوشان بجائے من و من مقام اوشان

ابو عیاض عصر اور حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری محدث ایک فقیہہ النفس فرمایا کرتے تھے۔ مرشدنا حضرت حکیم الامتؒ آپ کو امام وقت فرمایا کرتے تھے۔

حضرت حکیم الامتؒ اور حضرت حکیم الامتؒ کی دستار بندی حضرت امام ربانیؒ کے قطب عالم حضرت امام ربانیؒ مقدس ہاتھوں سے ہوئی۔ صاحبؒ نے ایک کتاب لکھی ہے کہ دستار بندی کے لئے تشریف لائے تو حضرت مولانا محمد حسن صاحبؒ نے ایک کتاب لکھی ہے کہ زمانت اور ذکاوت کی تعریف کی۔ تعریف سن کر حضرت گنگوہیؒ نے مشکل شکل سوالات کئے اور حضرت حکیم الامتؒ کے جوابوں سے بہت خوش ہوئے۔ حضرت حکیم الامتؒ نے علمی کے دوران ایک مرتبہ قطب عالم حضرت گنگوہیؒ کسی ضرورت کے واسطے دیوبند تشریف لائے۔ حضرت حکیم الامتؒ غایت اشتیاق میں بغرض مصافحہ دورے تو ان ایٹروں کی وجہ سے جو اس وقت وہاں زوردار کی تعمیر کیلئے پڑی ہوئی تھیں۔ حضرت حکیم الامتؒ کا پاؤں بے اختیار پھسلا اور زمین پر گرے ہی گئے تھے کہ حضرت گنگوہیؒ نے فوراً ہاتھ پکڑ کر سنبھال لیا۔ حضرت حکیم الامتؒ کو حضرت گنگوہیؒ کی زیارت ہوتے ہی اس قدر کشش اور عقیدت ہوئی کہ بقول حضرت حکیم الامتؒ باوجود اس وقت حقیقت و غایت بیعت بھی نہ سمجھنے کے مولاناؒ سے بیعت کی درخواست کی۔ مولاناؒ نے اس بنا پر کہ بزبانہ طالب علمی مشکل باطن مغل تحصیل علم ہوگا۔ انکار فرمادیا۔ اس واقعہ کا مفصل ذکر حضرت حکیم الامتؒ نے اپنے رسالہ یاد یاراں میں تحریر فرمایا ہے۔

حضرت حکیم الامتؒ کی حضرت حکیم الامتؒ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے قطب عالم امام ربانیؒ سے محبت و عقیدت حضرت گنگوہیؒ قدس اللہ سرہ کے ساتھ غیر اختیاری اور قلبی تعلق ہے اور حضرتؒ کی عظمت شان اور جلالت قدر بفضلہ تعالیٰ طبعی طور پر میرے دل میں ہے اور اسی قلبی و طبعی مناسبت کی وجہ سے میں نے بیعت کیلئے بھی حضرت گنگوہیؒ سے درخواست کی تھی مگر حضرتؒ کے قبول نہ فرمانے پر میں نے حضرت قطب عالم حضرت حاجی صاحبؒ کی خدمت میں اس مصنف کا عریضہ تحریر کیا جس کا حاصل یہ تھا کہ آپ حضرت گنگوہیؒ سے سفارش فرمادیں مگر اس کے جواب میں حضرت حاجی صاحبؒ نے خود بیعت فرمادیا۔ مارت باللہ حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب اترسریؒ فرماتے تھے کہ جب حضرت حکیم الامتؒ کے اہل حضرت گنگوہیؒ کا ذکر شروع ہو جاتا تو دیر تک ان کے واقعات کمالات بیان فرماتے رہتے اور عجیب شان ہوتی تھی۔ حضرت حکیم الامتؒ فرماتے تھے کہ ان حضرات کے ذکر میں بھی گری ہے۔ چنانچہ اس وقت بھی مجھے پسینہ آتا ہے۔ چنانچہ حضرت

حکیم الامتؒ نے اپنی باطنی پریشانی کے دوران حضرت گنگوہیؒ سے رجوع کیا تھا حضرت گنگوہیؒ شروع سے آخر تک اسی تجویز پر قائم رہے کہ خطرات منکرہ کی طرف التفات نہ کرو حضرت حکیم الامتؒ فرمایا کرتے کہ یہی ارشاد مولانا کے امام فن ہونے کی دلیل ہے اس دوران حضرت امام ربانیؒ دعا اور توجہ بھی خاص طور سے فرماتے رہے۔ حضرت حکیم الامتؒ پر جب قرض ہو گیا تو آپ نے حضرت مولانا گنگوہیؒ سے دعا کی درخواست کی حضرت گنگوہیؒ نے حضرت حکیم الامتؒ سے پوچھا کہ کہو تو مدرسہ دیوبند میں تمہارے لئے مدرسہ کی کوشش کروں۔ حضرت حکیم الامتؒ نے عرض کیا کہ میرا تو اس وقت عرض کرنے کا مقصود صرف دعا ہے۔ باقی حضرت حاجی صاحبؒ نے بعد ترک تعلق کا پزیر کس اور بلکہ تعلق کرنے کی مانعت فرمادی ہے لیکن اگر حضرتؒ کی یہی تجویز ہے تو میں اس کو بھی حضرت حاجی صاحبؒ کی تجویز سمجھوں گا کہ حضرت حاجی صاحبؒ نے اپنی پچھلی تجویز منسوخ فرما کر اب یہ صورت تجویز فرمادی ہے کیونکہ تجویز مؤخر مانع ہوتی ہے تجویز مقدم کی۔ یہ سن کر حضرت گنگوہیؒ نے گھبرائے ہوئے لہجہ میں فرمایا کہ نہیں نہیں اگر حضرت حاجی صاحبؒ کی مانعت ہے تو میں اس کے خلاف مشورہ نہیں دیتا چنانچہ دونوں حضرات کی دعا کی برکت سے قرضہ سے جلد سبکدوش ہو گئے۔

حضرت حکیم الامتؒ نے اپنے والد ماجد کے ترکہ میں بعض مشتبہ اموال کو نہ لینا چاہا تو حضرت گنگوہیؒ نے یہی ارشاد فرمایا کہ اگر تو توختی سے گنجائش ہے اور اگر نہ تو تو خدا تعالیٰ تم کو روزی سے پریشان نہ کرے گا۔ ان واقعات سے ظاہر ہے کہ حضرت حکیم الامتؒ کو حضرت گنگوہیؒ سے کس قدر عقیدت و محبت تھی چنانچہ ارشاد فرمایا کہ دوگ حضرت مولانا گنگوہیؒ کو خشک مزاج بتلاتے ہیں کیونکہ یا تو کبھی ملے نہیں یا اگر ایک دو دفعہ ملے تو اتفاق سے ایسے وقت ملے کہ مولاناؒ کسی دوسرے شغل یا احتساب میں مشغول ہوتے اور ساری عمر کیلئے رائے قائم کر دی۔ اسکی ایسی مثال ہے کہ فلاں حج صاحب بڑے خوش اخلاق ہیں کاسن کر کوئی عدالت میں جاوے اور اتفاق سے ایسے وقت پہنچے کہ حج صاحب دو شخصوں کو سبب دوام کا حکم سنارہے ہوں اور دو شخصوں کو بھانسی کا۔ تو یہ شخص حج صاحب کو نہایت درجہ کا خورخوار سمجھے گا، لیکن عقلمندی یہ کہے گا کہ بھائی تم نے عدالت میں دیکھا ہے پھر اتفاق سے اس وقت سنگین مقدمات پیش تھے، ذرا ان کے نگاہ پر جا کر دیکھو۔ اسی طرح بزرگوں کے پاس ایک وقت جا کر دیکھا اور کہہ دیا کہ یہ نہایت خشک ہیں۔

حضرت امام ربانیؒ کی حضرت حکیم الامتؒ سے محبت ایک مرتبہ حضرت گنگوہیؒ کے پاس کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے اور حضرتؒ اس وقت چار پانی پر لیٹے ہوئے تھے۔

جب حضرت حکیم الامتؒ ملنے کیلئے تشریف لائے تو حضرت امام ربانیؒ چارپائی سے اتر کر نیچے تشریف لائے اور عام لوگوں میں آ بیٹھے۔ حضرت حکیم الامتؒ کو خجلت ہوئی اور عرض کیا کہ اب تو اکثر حاضری کا اتفاق ہوا کرے گا، میں تو خادموں کے طور پر حاضر ہوتا ہوں۔ خادموں کا سا برتاؤ فرمایا کریں۔ مولاناؒ نے یہ فرما کر حضرت حکیم الامتؒ کی خجلت دور فرمائی کہ نہیں میں دیر سے لیٹا ہوا تھا اس لئے آ بیٹھا ہوں اور آئندہ خیال فرما کر نشست نہ بدلی۔

ایک مرتبہ تھانہ بھون کے کچھ لوگ حضرت گنگوہیؒ کے پاس حضرت حکیم الامتؒ سے شکایت کرنے لگے کہ ایسا کرتے ہیں ویسا کرتے ہیں اور ابھی نام ظاہر نہ کیا تھا۔ مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا کس کی شکایت ہے۔ انہوں نے کہا مولانا اشرف علی صاحبؒ کی۔ حضرتؒ نے فرمایا کہ میں نہیں سنا چاہتا وہ جو کام کرتے ہیں حق سمجھ کر کرتے ہیں۔ نفسانیت سے نہیں کرتے۔ بشریت سے غلطی دوسری شے ہے، وہ سب اپنا سامان لے کر رہ گئے۔

ایک مرتبہ حضرت حکیم الامتؒ کا لنگوہ میں ایک مقام پر وعظ ہو رہا تھا۔ کچھ لوگ حضرت گنگوہیؒ کے پاس بیٹھے تھے جس میں حضرت امیر شاہ خاں صاحبؒ بھی تھے۔ حضرت گنگوہیؒ نے حاضرین سے غصہ ہو کر فرمایا کہ یہاں کیوں بیٹھے ہو ایک عالم ربانی کا وعظ ہو رہا ہے۔ اس کے وعظ میں جاؤ میرے پاس کیا رکھا ہے۔

حضرت امیر شاہ خاں صاحب مرحوم و مغفور فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ میں حضرت گنگوہیؒ قدس سرہ کی خدمت میں حاضر تھا۔ اور جناب مولوی اشرف علی صاحبؒ بھی لنگوہ تشریف لائے ہوئے تھے، صبح کی نماز کے بعد آپ حضرت گنگوہیؒ سے کچھ پوچھتے ہوئے حضرت کیساتھ ساتھ حجرے تک تشریف لے گئے اور سہ درمی میں پہنچ کر دونوں حضرات کھڑے ہو گئے اور کچھ دیر تک کھڑے کھڑے گفتگو مرقی رہی۔ یہ وہ زمانہ تھا۔ جبکہ مولانا اور حضرت سے مولود وغیرہ کے باب میں مکاتبت ہوئی تھی اور مجھے حضرت مولانا سے اپنے مسلک سابق کی وجہ سے عقیدت نہ تھی جبکہ میں نے حضرت گنگوہیؒ کا حضرت مولانا تھانویؒ سے اس خصوصیت کا برتاؤ دیکھا تو حضرت قدس سرہ سے دریافت کیا، کیا مولوی اشرف علی صاحبؒ اچھے ہو گئے آپ نے فرمایا کہ ہاں اچھے ہو گئے ہیں نے پھر پوچھا کیا باطل اچھے ہو گئے۔ مولانا نے تیز لہجہ میں فرمایا ہاں باطل اچھے ہو گئے۔ ان چند واقعات سے حضرت گنگوہیؒ کی حضرت حکیم الامتؒ سے محبت و لحاظ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

محبت کی برکت | حضرت حکیم الامتؒ فرماتے ہیں کہ آپ کی صحبت میں یہ اثر تھا کہ کیسی ہی

پریشانی یا دسائوں کی کثرت کیوں نہ ہو جو نہی آپکی صحبت میں بیٹھے قلب میں ایک خاص قسم کا سکون اور جمعیت حاصل ہوتی جس سے سب کدو تریں رنج ہو گئیں اور قریب قریب آپکے کل مریدوں میں عقائد کی درستی، دین کی نیکی، خصوصاً حب فی اللہ و بغض فی اللہ بدرجہ کمال مشاہدہ کیا جاتا ہے یہ سب برکت آپکی صحبت کی ہے۔

اس مکاتبت کا نام ضیاء الانہام من عدم بعض الاعلام ہے حضرت حکیم الامت غلو عن المنکرات مباح سمجھتے تھے حضرت گنگوہیؒ بہ اندیشہ فساد منع فرماتے تھے بالآخر حضرت حکیم الامت نے اپنے قول سے رجوع کیا تفصیل تذکرۃ الرشید میں ہے۔

ملفوظات اب چونکہ حضرت گنگوہیؒ اس دار فانی سے عالم جاودانی تشریف لے گئے اس لئے اب ہمیں ان کی صحبت میسر نہیں ہو سکتی، ان کے ملفوظات ہی ہمارے لئے موجب تسکین ہیں۔
چونکہ گل رخت و گلستان شد خراب بوسے گل را از کہ جویم از گلاب
چونکہ شد خورشید مارا کرد داغ چارہ بنرد در مقامش جز چہراغ

حضرت حکیم الامتؒ غلیف خاص حضرت حاجی صاحبؒ خواجہ تاش حضرت گنگوہیؒ کی زبانی حضرت امام ربانیؒ کے ملفوظات ملاحظہ فرمائیے: وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكَلُّفُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۵ آمین۔

ملفوظات

۱۔ فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہیؒ فرماتے تھے کہ جو لوگ علمائے دین کی تدبیر اور ان پر طعن و تشنیع کرتے ہیں قبر میں ان کا منہ قبلہ سے پھر جاتا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جس کا جی چاہے دیکھ لے۔
(ملفوظات کمالات اشرفیہ ص ۵۷)

۲۔ فرمایا: کہ ایک مرتبہ حضرت مولانا گنگوہیؒ کے یہاں اہل باطل کے تکفیر کا ذکر تھا۔ اسی روز جو ش میں شان رحیمی کا ذکر ہوا تھا۔ یہاں تک فرمایا کیا کافر کافر لے پھرتے ہو۔ قیامت میں دیکھو گے کہ ایسوں کی مغفرت ہوگی جنہیں تم دنیا میں کافر قطعی کہتے ہو اور واقع میں وہ کافر نہ ہوں گے مگر نہایت ضعیف الایمان ہوں گے پھر فرمایا لیکن اگر ڈرانے و دھمکانے کیلئے شرعی انتظام کیلئے کسی وقت کافر کہہ دیا جادو سے تو اس کا مضائقہ نہیں اس میں شان انتظامی کا ظہور ہو گیا۔ (کمالات اشرفیہ ص ۹۷)
سید الطائفہ حضرت حاجی صاحبؒ فرماتے تھے کہ جس قدر نظر وسیع ہو جاتی ہے، اعتراض کم ہو جاتا ہے چنانچہ حضرت حکیم الامتؒ فرماتے تھے کہ حضرت حاجی صاحبؒ کے اندر اس قدر حسن ظن

تھا کہ کہیں نہ دیکھا۔ (ارواحِ ثلاثہ ص ۲۲۸) یہ مفوظ حضرت گنگوہیؒ کی وسیع النظری کا شاہد ہے اور بے مثال حسنِ ظن کی دلیل ہے۔

۳۔ فرمایا کہ ایک بار حضرت مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا کہ کسی سے کسی قسم کی توقع مت رکھو چنانچہ مجھ سے بھی مت رکھو۔ یہ بات دین و دنیا کا گڑھ ہے جس شخص کی یہ حالت ہوگی وہ انکار و ہیوم سے نہات پائے گا (کلماتِ اشرفیہ ص ۱۲) غیبتِ بیادناہ کبیرہ ہی توقع سے ہوتا ہے کیونکہ انسان اسی کی غیبت کرتا ہے جس سے توقع رکھی ہوئی تھی۔ مرزا غالب مرحوم نے سچ فرمایا ہے۔

بب توقع ہی اٹھ گئی غالب کیوں کسی کا گلہ کرے کوئی

۴۔ فرمایا کہ تہذیب اس کا نام ہے کہ بناوٹ نہ ہو۔ چنانچہ گاؤں کے لوگ نہایت مخلص ہوتے ہیں۔ نانہ تہ کے پاس آبہہ ایک گاؤں ہے۔ حضرت حاجی صاحب دہاں عرصہ تک قیام فرما رہے۔

حضرت مولانا گنگوہیؒ بھی اس موقع میں حضرت حاجی صاحب کے ہمراہ تشریف لے جایا کرتے تھے۔ اس گاؤں سے لوگ آتے ہیں اور ان کو یہاں قیام کرنا ہوتا ہے تو صاف کہہ دیتے ہیں کہ ہم اتنے آدمی ہیں اور رات کو قیام کریں گے۔ میں اس بات کی بڑی قدر کرتا ہوں، میں ان کی چیز واپس نہیں کرتا۔ ان میں کوئی بناوٹ نہیں ہوتی۔ پہلے آبہہ کے لوگ جمعہ پڑھا کرتے تھے۔ ایک دفعہ حضرت مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا آبہہ ہمارا ہی ہے، اور پھر ہمارے مسلک کے خلاف جمعہ پڑھتے ہیں۔ یہ خبر گاؤں میں پہنچی تو سب نے جمعہ پڑھنا چھوڑ دیا۔ (کلماتِ اشرفیہ ص ۱۳۱) حضرت گنگوہیؒ کے فتویٰ پر تمام دنیا بے چوں و چرا عمل کرتی تھی۔ سب کو آپ کے فتویٰ پر یقین تھا۔

۵۔ فرمایا: ایک صاحب نے حضرت عظیم اللہ قدس سرہ سے سوال کیا کہ جو مسائل جو ان ہانڈا ہو اسکو بیک دینا کیسا ہے؟ فرمایا یوں کہ دو کہ آگے جاؤ یا غاموش رہو، خود ہی چلا جاوے گا۔ پھر فرمایا کہ اگر لوگ نہ دینے پر پورا عمل کریں تو ایسے لوگ مانگنا ہی چھوڑ دیں۔ بھیک مانگنے والے جو قادر ہوں کسب پر انتہا نے ان کو ریاضا رام لکھا ہے۔ کیونکہ سوال کرنا ایسے شخص کو حرام ہے اور بھیک دینا یہ اعانت ہے مصیبت پر اس لئے وہ بھی حرام ہے اور دلیل یہ ہے: لَا تَعَاوَدُوا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ۔ (یعنی گناہ اور ظلم کے لئے مدد نہ کرو) مولانا گنگوہیؒ نے اس مسئلہ کو بیان فرمادیا تھا اور یہ بھی کہا تھا کہ لوگ غل تو مجا دیں گے مگر دیتا ہوں۔ چنانچہ بڑا غل بچا۔ بات یہ ہے کہ مانگنا رسم ہو گیا ہے اور رسم کے خلاف لوگ نہیں مانتے (کلماتِ اشرفیہ ص ۱۳۲) اللہ تعالیٰ ہمیں رسوم سے بچائیں اور سنت پر عمل کی توفیق بخشیں۔ آمین

۶۔ فرمایا کہ مولانا گنگوہیؒ نے ایک جگہ قسم کھائی ہے کہ مجھ میں کوئی کمال نہیں ہے۔ بعض احباب کا حسن ظن ہے جو میرے ساتھ ہے۔ بعض مخلص لوگوں کو اس میں شک ہو گیا کہ مولانا میں کمال کا ہونا تو ظاہر ہے تو اس قول سے مولاناؒ کا جھوٹ بولنا لازم آتا ہے۔ پھر ہمارے حضرت ”حکیم الامت“ؒ نے مولاناؒ کے قول کی تفسیر میں فرمایا کہ بزرگوں کو آئندہ کمالات کی طلب میں موجودہ کمالات پر نظر نہیں ہوتی پس مولاناؒ اپنے کمالات موجودہ کو کمالات آئندہ کے سامنے نفی خیال فرماتے تھے۔ اسکی ایسی مثال ہے کہ کسی شخص کے پاس ایک ہزار روپے ہیں، وہ لکھ پتھریں کے سامنے مالدار نہیں۔ البتہ دوسرے شخصوں کو مولاناؒ کی نسبت یہ گمان کہ وہ خالی از کمالات تھے، نہ کرنا چاہئے (کمالات اشرفیہ ص ۱۶۱، اشرف السراخ ج ۱ ص ۲۲۹) حق تعالیٰ شانہ کی بڑی عظیم الشان بے مثال درگاہ ہے۔ یہاں سے جو کچھ عطا ہو۔ آگے کی ہوس کرنا چاہئے۔ کسی ایک مقام پر بس نہیں کرنا چاہئے۔

اسے برادر بے نہایت درگہبیت ہر کہ بروے میر کسی بروے

۷۔ فرمایا کہ میں نے حضرت مولانا گنگوہیؒ سے پوچھا کہ میراجی تنہائی کو بہت چاہتا ہے لیکن اس میں لوگوں کی دل شکنی کا بہت خیال ہوتا ہے حضرت مولاناؒ نے فرمایا کہ اپنی مصلحت دیکھ لو اور کسی کا خیال نہ کرو۔ سب کو بھار دہی، مارو بھی۔ یہ اس طرح فرمایا کہ گویا خود پر بھی گزری ہو۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۱۸، اشرف السراخ ج ۱ ص ۳۸۲)

۸۔ فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہیؒ کا یہ قول مجھے بہت ہی پسند ہے کیونکہ میرے مذاق کے موافق ہے وہ یہ کہ محل سے زیادہ کبھی اپنے ذمہ کام نہ لے چنانچہ ایک صاحب نے مولانا (حکیم الامت)ؒ کے کسی مہمان سے بستر کیلئے پوچھا تو معلوم ہونے کے بعد فرمایا کہ اگر اس کے پاس نہ ہوتا تو تم کہاں سے دیتے اور اگر ایک دو بستر کہیں سے لابی دے تو اگر بہت سے مہمان آئے اور کسی کے پاس بھی بستر نہ ہو تو سب کیلئے کہاں سے لاؤ گے۔ خبردار جو کسی سے بستر کیلئے پوچھا۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۱۸)

۹۔ فرمایا مولانا محمد قاسم صاحبؒ کے پاس کوئی بیٹھا ہوا ہوتا تو اشراق اور چاشت بھی قضا کر دیتے تھے اور مولانا رشید احمد صاحبؒ کی اور شان معنی کوئی بیٹھا ہو جب اشراق کا یا چاشت کا وقت آیا وضو کر کے وہیں نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے۔ یہ بھی نہیں کہ کچھ کہہ کر اٹھیں کہ میں نماز پڑھ لوں یا اٹھنے کی اجازت لیں، جہاں کھانے کا وقت آیا لکڑی لی اور چل دے چاہے کوئی نواب ہی کا بچہ بیٹھا ہو۔ وہاں پر شان معنی جیسے بادشاہوں کی شان ہوتی ہے۔ ایک تو بات ہی کم کرتے تھے اور اگر کچھ مختصر سی بات کہی تو جلدی سے ختم کر کے تسبیح لے کر ذکر میں مشغول ہو گئے کسی نے کوئی بات پوچھی تو جواب

دے دیا گیا اور اگر نہ پوچھی تو کوئی گھنٹوں بیٹھا رہے۔ انہیں کچھ مطلب نہیں۔ مولانا قاسم صاحبؒ کے پاس جب تک کوئی بیٹھا رہتا بولتے رہتے۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۲۶)

۱۰۔ فرمایا کہ ایک بار مولانا محمد قاسم صاحبؒ مولانا گلگوہریؒ سے فرماتے لگے کہ ایک بات پر بڑا رشک آتا ہے کہ آپ کی نظر فقر پر بہت اچھی ہے۔ ہماری نظر ایسی نہیں، بولے جی ہاں ہمیں کچھ جزئیات یاد ہو گئیں تو آپ کو رشک ہونے لگا اور آپ مجتہد بنے بیٹھے ہیں۔ ہم نے کبھی آپ پر رشک نہیں کیا۔ ایسی ایسی باتیں ہوا کرتی تھیں، وہ انہیں اپنے سے بڑا سمجھتے اور وہ انہیں۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۲۶)

۱۱۔ فرمایا مولانا محمد قاسم صاحبؒ اور مولانا رشید احمد صاحبؒ جج کو چلے تو بمبئی میں مولانا محمد قاسم صاحبؒ تو لوگوں سے ملتے پھرتے اور مولانا گلگوہریؒ انتظام میں مشغول رہتے مولانا محمد قاسم صاحبؒ واپس آتے تو مولانا گلگوہریؒ فرماتے کچھ فکر بھی ہے کہ کیا انتظام کرنا چاہیے۔ مولاناؒ فرماتے کہ مجھے فکر کی کیا ضرورت ہے جب آپ بڑے سر پر موجود ہیں۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۲۶)

۱۲۔ فرمایا کہ میں نے اپنے کسی بزرگ کی خدمت ہاتھ پاؤں (دہانے) کی کبھی نہیں کی کہ شاید مجھ سے نہ آوے تو انہیں تکلیف ہو عمر بھر میں ایک دفعہ مولانا گلگوہریؒ کو نکلیا جھلنے بیٹھا تھا۔ اس وقت مولاناؒ اور میں اکیلے تھے، کبھی یہ کام کیا نہ تھا۔ تھوڑی دیر میں مونڈھے دیکھنے لگے۔ اب اور کوئی دوسرا ہاں نہ تھا کہ اسکو دے دوں اور موقوف کر دینا برا معلوم ہوا۔ جی چاہا کہ کوئی آجاوے تو اچھا ہو۔ چنانچہ ایک صاحب آگئے، میں نے ان کے حوالے کر دیا اور جی میں کہا کہ تو بے جواب نکلیا جھلوں، نہ ہمارے بزرگوں کو کبھی اس کا خیال ہوا، اب جیسا برتاؤ بزرگوں کا دیکھا ویسے ہی کرنے کو جی چاہتا ہے (ایضاً ص ۲۲۷)

۱۳۔ فرمایا کہ حضرت مولانا گلگوہریؒ سے سنا ہے کہ یا جوج ماجوج کی تبلیغ ہو چکی ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ رات بھر اس دیوار کو چاٹتے ہیں اور کھودتے ہیں جو ان کے درمیان حائل ہے جب وقت آوے گا تو یہ کہیں گے کہ انشاء اللہ کل اس کو ختم کر دیں گے۔ انشاء اللہ کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اللہ کا نام معلوم اور تبلیغ ہو چکی ہے۔ یہ نئی بات معلوم ہوئی۔ پہلے سے معلوم نہ تھی۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۲۶) اس حدیث سے حضرت گلگوہریؒ کے حدیث کا عین النظری اور غور و فکر سے مطالعہ کر کے عجیب استدلال کرنا معلوم ہوا۔

۱۴۔ فرمایا حضرت مولانا گلگوہریؒ فرمایا کرتے تھے کہ اگر ہم کو پہلے سے خبر ہوتی کہ تصوف میں آخر میں کیا چیز حاصل ہوتی ہے تو میاں ہم کچھ بھی نہ کرتے۔ مدتوں کے بعد معلوم ہوا کہ جس کیلئے اتنے مجاہدات اور ریاضت کئے تھے۔ وہ فلاسی بات ہے حضرتؒ نے تو اپنی مالی غرانی کی وجہ سے

اس ذرا سی بات کو نہیں بتلایا، میں اپنی کم ظرفی سے بتلاتا ہوں کہ وہ ذرا سی چیز ہے کیا جسکو مائل کرنے کیلئے اتنی محنت کرنی پڑتی ہیں وہ یہی ہے جسکو میں نے تبدیل ثانی کے عنوان سے بیان کیا ہے کیونکہ یہی ہے پیدا کرنے والی تعلق مع اللہ کی اور یہی ہے محافظ تعلق مع اللہ کی اور یہی ہے بڑھانے والی تعلق مع اللہ کی۔ غرض وہ ذرا سی بات جو تصوف کا حاصل ہے یہ ہے کہ جس فاعلت میں سستی ہو سستی کا مقابلہ کر کے اس طاعت کو کرے اور جسکو یہ بات حاصل ہوگئی اسکو پھر ضرورت نہیں، نہ شیخ کی نہ سید کی نہ مغل کی نہ پٹھان کی۔ نہیں تو چاروں ذاتوں کی ضرورت ہے۔

کشد از برائے دے بار ہا خورند از برائے گلے نار ہا

شیخ کا بس یہی کام ہے کہ اسی ذرا سی بات کے حاصل کرنے کی تدبیریں بتلاتا ہے اور کچھ نہیں کرتا۔ بدوں شیخ کے اس کا حصول متعذر رہے۔ قدم قدم پر گاڑی اٹکے گی یہ پتہ نہ چلے گا کہ ادھر جادو یا ادھر۔ دونوں چیزیں ایک نظر آئیں گی۔

بحر تلخ و بحر شیریں ہمنماں در میان شان برزخ لایبغیان

۱۵۔ فرمایا: مولانا گنگوہیؒ کا دیکھئے کیا طرز تھا۔ دس حدیث کیلئے نہ کوئی مکان تھا، نہ درس تھا کچھ مساجد میں رہتے تھے کچھ وہاں ہی کے حجروں میں، جن میں سے بعض حجرہ کی چھت ایسی کہ کہیں گرنے جلتے ساری عمر اسی طرح گزار دی۔ (کمالات اشرفیہ ص ۳۳)

۱۶۔ فرمایا: مولانا گنگوہیؒ کے یہاں ایک رئیس نے طلبہ کیلئے روپیہ بھیجا۔ دس مٹھی ہو چکا تھا۔ حضرتؒ نے واپس فرمادیا۔ اور فرمایا کہ جس کام کیلئے بھیجا ہے وہ یہاں ہے نہیں اس لئے واپس ورنہ ممکن تھا کہ اوکسی کام کیلئے مشورہ دیا جاتا تو وہ رئیس ضرور قبول فرمالیتے۔ (کمالات اشرفیہ ص ۳۳)

۱۷۔ فرمایا: جب گنگوہیؒ میں حاجت مسجد کی تعمیر ہو رہی تھی تو ایک رئیس نے حضرتؒ کو یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ اس کام کا تخمینہ کرا کے اطلاع فرمادیں۔ آپ نے تحریر فرمایا کہ میرے پاس کوئی انجینئر نہیں ہے۔ اگر دل چاہے اپنا آدمی بھیج کر تخمینہ کرا۔ بیجئے۔ صاف جواب دے دیا۔ یہ زندگی تھی ہمارے حضرات کی۔ پھر سلف صالحین کا یہ طرز نہیں تھا مگر اب ضرورت ہے اس طرز کی، لیکن ہمارے حضرات نے اس ضرورت کے زمانہ میں بھی طرز سلف کر دکھایا۔ ہم چوکے صنفاء ہیں اس لئے اسباب کے ساتھ تشبہ رکھنے کی ضرورت ہے۔ (کمالات اشرفیہ ص ۳۳)

۱۸۔ فرمایا: حضرت حافظ صامن صاحبؒ کے ایک خلیفہ تھے، ان کے یہاں ایک مرتبہ چوری ہوگئی۔ ان صاحب کا ریشہ مزارع تھا مگر تھے اہل نسبت۔ ان کے سامنے کسی نے ایک بولہ لاکا نام

ے دیا۔ وہ نمازی تھا، مگر کم وقعت تھا۔ ان صاحب نے ان کو بلایا وہ ڈر گیا اور باتیں دریافت کرتے وقت خوف کی وجہ سے اس کے کلام میں لغزش ہوئی۔ اسکی وجہ سے اس پر کچھ شبہ ہوا اور ان صاحب نے اسکو مارا۔ وہ مولانا گنگوہیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا مولانا کو بہت ناگوار ہوا۔ بس مولانا نے ان صاحب کو رقعہ لکھا کہ اگر خدا تعالیٰ آپ سے سوال کریں کہ آپ نے اس غریب کو کس حجت شرعیہ سے مارا تو آپ کے پاس کچھ جواب ہے، اس جواب کو آپ تیار کر لیں۔ اس رقعہ کو سن کر ان صاحب کا سر سے پاؤں تک سننا نکل گیا۔ بس گنگوہ پیدل پہنچے۔ مولانا اس وقت حجرے میں لیٹے تھے۔ باہر ایک طالب علم بیٹھے تھے۔ ان صاحب نے ان طالب علم سے کہا کہ مولانا کو اطلاع کر دو کہ ایک ناپاک کتا آیا ہے اگر منہ دکھانے کے قابل ہو تو منہ دکھا دے ورنہ کسی کنویں میں ڈوب مرے تاکہ یہ عالم پاک ہو۔ طالب علم نے اطلاع کی۔ مولانا نے بلایا۔ ان صاحب نے کہا حضرت میں تو تباہ ہو گیا۔ مولانا نے فرمایا کیوں قصہ پھیلایا ہے۔ گناہ ہو گیا تو توبہ کر دے یہی علاج ہے حضرت حکیم الامتؒ نے فرمایا بعض دفعہ ایک شیخ دوسرے شیخ کے سامنے مبتدی ہو جاتا ہے۔ (کلمات اشرفیہ ص ۳۶۹)

۱۹۔ فرمایا کہ مجھے تو سئل کے مسئلہ میں اشکال تھا۔ اسکو حل کرنے کیلئے حضرت گنگوہیؒ کی خدمت میں گنگوہ حاضر ہوا۔ (یہ وہ زمانہ تھا جب حضرت گنگوہیؒ کی مینائی نہ رہی تھی) سلام کے بعد میں نے اس خیال سے کہ حضرت (گنگوہیؒ) نے سلام کی آواز سے مجھے پہچان لیا ہو گا۔ عرض کیا کہ تو سئل کے مسئلہ میں کچھ پہچنا ہے۔ فرمایا کہ کون پہچتا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ اشرف علی۔ فرمایا کہ تعجب ہے، بس اتنی گفتگو ہوئی۔ اس کے بعد مجھے بھی کچھ عرض کرنے کی ہمت نہ ہوئی اور واپس تھانہ بھون آگیا۔ مگر اس مسئلہ میں ایسا شرح صدر ہوا کہ کوئی اشکال اور گنجلک باقی نہ رہی۔ میں نے اس مسئلہ میں ایک رسالہ تصنیف کیا اس میں مسئلہ تو سئل کو خوب شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے (اس رسالہ کا نام الاحداث والتوصل الی حقیقت الاشراف والتوصل ہے) اس واقعہ کو بیان فرمانے کے بعد حضرت حکیم الامتؒ یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔ (القول العزیز مثلاً)

لے نقائے تو جواب ہر سوال مشکل از تو سئل شود بے قیل و قال

۲۰۔ فرمایا حضرت مولانا گنگوہیؒ نے ایک ذکر کو تغلیل غذا سے منع فرمایا تھا۔ انہوں نے اپنے کچھ حالات بیان کئے تو مولانا نے فرمایا کہ دماغ میں پیس آگیا ہے، جنون کا مقدمہ ہے۔ تم تغلیل غذا موقوف کر دو اور دماغ کا علاج کرو۔ مگر وہ تو ان کشتیات کو کمال سمجھ ہوئے تھے۔ اس لئے مولانا کے قول پر اعتماد نہ کیا، بالآخر جنون ہو گیا اور سارے اذکار و اشغال موقوف ہو گئے پھر یہ حالت

محق کہ باہل ننگے بیٹھا کرتے تھے۔ اس لئے میں کہتا ہوں کہ اپنے اعضاء کو سرکاری مشین سمجھ کر کبھی تک بھی دیا کرو، دودھ گھی بھی کھایا کرو۔ اس حیثیت سے ان کی محبت کرنا حفاظت کرنا اور جب ان سے خدا تعالیٰ کے احکام کی تعمیل ہو جائے تو اس پر ان کی تعریف کرنا سب محمود ہے۔ یہی مطلب ہے اس شعر کا۔ (العید والوعید منہ)

شکر اللہ کہ نرودیم در سیدیم بدست آفریں باد بریں ہمت مردانہ ما
۲۱۔ فرمایا: آجکل یہ مصیبت عام ہو رہی ہے کہ قصار اور خطابت میں بھی میراث چلنے لگی ہے کہ قاضی کی اولاد قاضی اور خطیب کی اولاد خطیب چاہے علم اور دین سے کورے ہی ہوں۔ گنگوہ میں ایک جاہل قاضی تھے، انہوں نے مولانا گنگوہیؒ کی نقل اتارنا چاہا۔ مولاناؒ کی عادت تھی کہ عیدین کے خطبہ میں کچھ مسائل مدقہ و فطر اور قربانی کے متعلق بیان فرما دیا کرتے تھے۔ قاضی صاحب نے سوجا ہم مولاناؒ سے کسی بات میں کم کیوں رہیں۔ ہم بھی مسائل بیان کریں گے تو آپ نے مسئلہ بیان کیا کہ قربانی میں گائے پرے سال بھر کی ہونا چاہئے اور نہ معلوم کیا گڑ بڑ کی کہ لوگ ہنس پڑے کہ جاہل کو مسائل تو معلوم نہیں، مولاناؒ کی ریس کرتا ہے، مگر اس پر بھی وہ قاضی بنے ہوئے تھے، کیونکہ قاضی کی اولاد میں تھے۔ حیرت ہے کہ ان باتوں میں تو میراث چلتی ہے اور اس میں میراث نہیں چلتی کہ باپ گنگوہیؒ ہو تو بیٹا بھی گنگوہیؒ ہو اور اگر مسیح سالم ہو تو گنگوہیؒ بن جایا کرے اور اگر باپ آنکھوں کے حافظی ہوں تو لڑکا بھی حافظ ہو یعنی اندھا ہو کیونکہ عرف میں ہر اندھے کو حافظ ہی کہتے ہیں۔ (اصلاح ذات الدین)

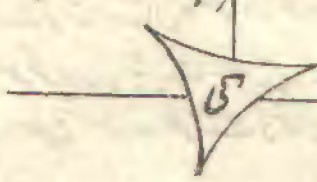
مالا نامہ الحق

میں

اشتھارات دیکر اپنی تجارت کو فروغ دیں

مسلم شاہانِ پاکستان و ہند

رواداری



مسلمان بادشاہوں نے جس شان و شوکت کے ساتھ برصغیر پاکستان و ہند پر حکومت کی اسے تاریخ کبھی فراموش نہیں کر سکتی۔ ان کی حکومت کی نمایاں خصوصیت رعایا کی فلاح و بہبود خوش حالی و فارغ البالی اور مذہبی رواداری تھی۔ یہ ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کہ مسلم شاہانِ برصغیر کے دورِ حکومت میں اس کی سرزمین خیر و برکت سے معمور تھی اور میجر رعایا کی خوشحالی اور دولت مندی کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دورِ حکومت سونے کے حروف سے کھجے جانے کے قابل ہے۔

ٹیو نیر، کیپٹن ہکن، سرٹامس رو، سر جان ریکارڈر مسلم فرمانروایانِ ہند و پاکستان کے زمانے میں آئے تو یہاں کی رعایا کی خوشحالی، دولت اور فروغ کو دیکھ کر حیرت میں آ گئے۔ یہاں کے بے شمار خزانے، سونا، چاندی، زیورات اور موتیوں کو دیکھ کر مشہور ستیاج کی آنکھیں خیر ہو گئیں۔ ہندو پاکستان کے عظیم الشان شہروں کو دیکھ کر انگلستان کے لوگ مرعوب ہوتے تھے۔ اودن سڈنی کا بیان ہے کہ بھانگیر کے عہد میں برصغیر ہند و پاکستان کے باہر کی دنیا میں یورپ بھی داخل رہ۔ سلطنتِ مغلیہ کے شاندار نظامِ حکومت کو دیکھ کر حش و حش کرتی اور مرعوب ہو جاتی تھی۔ جنوبی ہند کا ایک نامور اہل قلم و کلماء جگوان کا بیان ہے کہ مسلمانوں کے دورِ حکومت میں جو یورپین سیاح ہندوستان آتے رہے ہیں۔ ان سب نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ اس وقت ہندوستان ہر لحاظ سے ترقی یافتہ تھا اور ملک کا نظم و نسق عمدہ اور مستحکم تھا۔ مختلف حرفتیں ترقی کر رہی تھیں اور غیر ملکوں کے ساتھ تجارت نے اس ملک کے باشندوں کی خوشحالی کو قابلِ رشک بنا دیا تھا۔

ان تاریخی شہادتوں کی موجودگی میں مسلمانوں کے دورِ حکومت کو انگریزوں کے دورِ حکومت

کے درجہ میں رکھنا اور اس مفروضہ کی بنیاد پر ہندوستانی مسلمانوں کے خلاف غلط فہمیاں پھیلانا تاریخ کو بھٹکانا ہی نہیں بلکہ ملک کو نقصان پہنچانا بھی ہے۔

اگر تعصب سے بالاتر ہو کر دیکھا جائے تو ہندوستان کا مسلم دور حکومت اس ملک میں ایک قومی حکومت کی حیثیت رکھتا تھا۔ اور مسلم حکمرانوں کی حیثیت سے نہیں بلکہ سچے محبان وطن کی حیثیت سے اس ملک کو ترقی دی تھی اور اس طرح مسلم دور حکومت کی تکذیب کرنا خود اپنی خوبیوں پر پانی پھیرنے کے ہم معنی ہے۔

بقول پروفیسر دی۔ اے۔ اسمتھ دوسری قومیں ہندوستان میں اگر تھوڑے دنوں تک حکمرانی کے بعد ہندو قوم میں جذبہ ہونٹیں اور ان کی کوئی اپنی قومیت نہ رہی، لیکن برخلاف اس کے پروفیسر الی کرجی کے بیان کے مطابق مسلمان جب ہندوستان میں آئے تو اپنا ایک تمدن لائے جس نے ملک کو بے حد متاثر کیا۔

مسلم شاہان ہندوستان کی غیر مسلم رعایا کا مذہب، ان کی جانیں، ان کی دولت و عبادات اور ان کی عزت و آبرو، غرض ہر چیز محفوظ تھی۔ نیز وہ اعلیٰ سے اعلیٰ عہدوں پر فائز تھے۔ مذہبی تفریق نام کے لئے بھی نہ تھی۔

مشہور ہندو مترخ پروفیسر ایشوری پرشاد کا بیان ہے کہ جس زمانہ میں ہندوستان پر مسلمان بڑی رودادری کے ساتھ حکومت کر رہے تھے، اسی زمانہ میں رومن کیتھولک غیر مذہب کے لوگوں پر بڑے بڑے مظالم اور سفاکیاں کر رہے تھے۔ خیالات کی آزادی اور مذہبی حریت کا تو گلابی گھونٹ دیا تھا۔ لیکن مسلمانوں کا سلوک مغربی اقوام کے مقابلہ میں کہیں بہتر تھا۔ مسلمانوں نے مذہبی معاملات میں کبھی جبر سے کام نہیں لیا۔

یہ انتہائی ناانصافی کی بات ہے کہ مسلمان بادشاہوں کو بدنام کرنے کے لئے کسی واقعہ کو غلط صورت پیش کر کے عام انداز میں یہ کہا جائے کہ مسلمانوں کے عہد میں غیر مسلموں کو نہ مذہبی آزادی حاصل تھی نہ مساوی حقوق حاصل تھے، اور نہ ان کی عزت و آبرو محفوظ تھی۔ نیز ان کے ساتھ سختی کا برتاؤ کیا جاتا تھا۔ وہ زبردستی مسلمان بنائے جاتے تھے، اور ان کے عبارت خانے سہا کر دیے جاتے تھے۔ حیرت ہے کہ یہ لغو اور بے سرو پا الزامات ان مسلمان بادشاہوں پر لگائے جاتے ہیں۔ جنہوں نے ہندوستان کو اپنا وطن سمجھا اور یہاں کی مذہبی زندگی اور خیالات میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا، جنہوں نے ہندوؤں کو بڑے بڑے عہدے عطا کئے، جنہوں نے ہندوؤں کے عبادت گاہوں

کے لئے بڑے بڑے وقف جاری کئے، جنہوں نے ہندوؤں کو ہتھ نہیں کیا، بلکہ اسلحہ رکھنے کی عام اجازت دی جنہوں نے ہندوؤں کی مذہبی کتابیں پڑھیں اور ان کی فراہمی اور حفاظت میں کوشش بلینچ کی، جنہوں نے ہندوؤں کے علوم و ادب کو فروغ دے کر ان کو دنیا سے روشناس کرایا جنہوں نے صدیوں تک ہندوستان میں حکومت کی اور جو اپنے عدل و انصاف، پاکیزہ نظم و نسق اور مذہبی رواداریوں کے غیر فانی نقوش اپنے بعد چھوڑ گئے۔

مسلم دور حکومت میں مسلمانوں کی طرح غیر مسلم اقوام کو بھی اپنے فرائض مذہبی کے ادا کرنے میں پوری آزادی حاصل تھی۔ مذہبی تیوار، قدیم دستور کے مطابق دھوم دھام اور شان و شوکت سے منائے جاتے تھے اور مسلمانوں کی جانب سے کسی قسم کی روک ٹوک نہ تھی۔ الہ آباد کے پرنسٹ سندر لال صاحب بھارت میں انگریزی راج "میں لکھتے ہیں:

"دلی کے مغل دربار کے اندر ہندو اور مسلمانوں کے خاص خاص تیوار برابر ہوش و خروش کے ساتھ منائے جاتے تھے۔"

مخالفین اور موافقین مورخین کی مستند تاریخوں کی ورق گردانی کر جائے۔ ایک واقعہ بھی ایسا نظر سے نہ گزرے گا جس سے یہ ظاہر ہو کہ ہندوؤں نے سرزمین ہند میں اپنی غالب اکثریت کے باوجود من حیث القوم مسلمان حکمرانوں کے خلاف کوئی مذہبی بغاوت کی ہو۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اُس زمانہ کے ہندو مسلم دور حکومت سے پوری طرح مطمئن تھے۔ ان کو مسلم دور حکومت سے کوئی شکایت نہ تھی۔ اونگ زیب عالمگیر کی زندگی کے آخری ۲۵ سال دکن میں گزرے، اور وہاں وہ مصروف جنگ رہا، لیکن اس کے دار السلطنت میں نہ ہندوؤں نے بغاوت کی اور نہ کوئی شورش پیدا ہوئی۔

بجسٹ مقصد اور تنگ دل اہل قلم خود ساختہ کہانیوں کی تلاش میں رہتے ہیں، جن میں واقعات اور تاریخ کی طرف سے آنکھیں بند کر کے گزشتہ دور کے عدل و انصاف اور رواداری کے خلاف خوب زیر اگلا جاتا ہے، اور تاریخ کی صورت کو زیادہ سے زیادہ مسخ کر کے پیش کیا جاتا ہے۔ چنانچہ غیر مسلم رعایا کو جو مسلمانوں کی سلطنت میں آسودہ اور خوشحال تھی، مظلوم اور جبر و استبداد کی شکایت کا شکار بنا کر دکھایا جاتا ہے۔ تاکہ اس طرح شاہان ہند و پاکستان کو بدنام اور رسوا کیا جائے یہ طریق کار مذموم ہی نہیں، بلکہ کھلی ہوتی بددیانتی ہے۔

مسلم دور حکومت کی تاریخ کے مطالعہ کے بعد کوئی بھی منصف مزاج شخص یہ نہیں کہہ سکتا

کہ کسی زمانہ میں بھی اپنے دور حکومت میں فرقہ پرستی یا مذہبی تنگ نظری سے کام لیا، بلکہ اگر غور دیکھا جائے تو ان کا دور حکومت زمانہ حاضریہ کی اکثر و بیشتر جمہوری اور لادینی حکومتوں سے بھی بہتر تھا۔ مگر مسلمان اس طرح رواداری سے کام نہ لیتے تو یہ ناممکن تھا کہ وہ پورے ایک ہزار برس تک عظیم پاک و ہند کی اکثریت پر اس امن و امان کے ساتھ حکومت کر سکتے۔ ہندوستان کے مورخ لالہ ایشوری پرشاد کا کہنا ہے کہ:

”اگر مسلمان تنگ نظری اور فرقہ پرستی سے کام لیتے تو وہ اتنی طویل مدت تک ہندوستان پر حکومت نہیں کر سکتے تھے، کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ مسلم اقلیت ہندو اکثریت پر ظلم اور زیادتی کرے اور اکثریت اسے صدیوں تک برداشت کرتی رہے۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی پالیسی اول سے لیکر آخر تک رواداری پر مبنی رہی ہے۔ انہوں نے ہندوؤں کے معاملات میں کبھی مداخلت نہیں کی۔ کسی ایک ہندو کو بھی محض ہندو ہونے کے جرم میں نہیں ستایا، بلکہ مسلمان بادشاہوں نے ہمیشہ اس بات کی کوشش کی کہ وہ اس ملک کے غیر مسلموں کی ہمدردیاں زیادہ سے زیادہ حاصل کریں۔“

بنگال کے مشہور اہل قلم اچاریہ پر فلا چند رائے اپنے ایک محققانہ مضمون میں لکھتے ہیں

کہ: —

”بیسویں صدی سے پہلے کا ہندوستان ایک ایسا ہندوستان تھا جس میں فرقہ پرستی اور مذہبی تعصب کا نام و نشان تک نہ تھا۔“

چنانچہ الفنسٹن لکھتا ہے: ”علاء الدین خلجی کہا کرتا تھا کہ مذہب کا ملک کی حکومت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ مذہب صرف انسان کی نجی زندگی سے تعلق رکھنے والی چیز ہے، بلکہ سچ پوچھنے تو یہ قلبی سکون کا ایک ذریعہ ہے۔“

اگے چل کر پر فلا صاحب لکھتے ہیں کہ: ”چودھویں صدی عیسوی تک مسلمانوں کی حکومت نہ صرف شمالی ہند میں بلکہ دکن میں بھی اچھی طرح قائم تھی۔ اس زمانہ سے لے کر بیسویں صدی کے شروع تک (یعنی انگریزوں کی آمد تک) چودھویں صدی کی ہندوستان کی تاریخ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس طویل زمانہ میں اس ملک کے اندر تعصب یا فرقہ پرستی کا کہیں نام و نشان تک نہ تھا۔ یہ بات بظاہر بڑی عجیب معلوم ہوگی، لیکن بات یہی ہے کہ تعصب اور تنگ نظری ابھی حال ہی کی پیداوار ہے جس

کاسیاسی اغراض کے لئے سہارا لیا گیا۔ مسلمانوں کے دور حکومت کا عمومی جائزہ لیتے ہوئے مشہور انگریز مورخ الفنسٹن اپنی کتاب ”ہسٹری آف انڈیا“ میں لکھتا ہے کہ :

”بعض مسلم حکمرانوں کے زمانہ میں ہندوؤں کو جزیہ تو دینا پڑتا تھا۔ لیکن مسلمان ان کے مذہب اور مذہبی فرائض کی ادائیگی میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالتے تھے۔ انہیں مذہبی اختلاف کی بناء پر کوئی تکلیف نہیں دی جاتی تھی۔ ہندو فوجوں کے بڑے بڑے افسر اور دیوانی تیز مالی محکموں کے ذمہ دار عہدوں پر مقرر کئے جاتے تھے۔“

مسلمانوں کی حکومت غیر ملکی نہیں تھی | مسلمانوں نے برصغیر ہندوستان میں زبردست حکومتیں قائم کیں۔ انہوں نے اپنی حکومت کے استحکام کے لئے خود مسلمانوں سے بھی ڈائیاں ڈھیں اور اپنے رشتہ داروں کا خون بھی بہایا، لیکن مسلم حکمرانوں نے تاج و تخت کے لئے کبھی مسلم اور غیر مسلم کی تفریق پیدا نہیں کی۔ سچ تو یہ ہے کہ مسلمانوں نے ہندوستان پر مسلمان بن کر حکومت نہیں کی بلکہ بادشاہ بن کر وہ حکمران رہے۔ انہیں برصغیر کی سرزمین سے محبت تھی اور اس ملک کو چھوڑنے یا نقصان پہنچانے کا خیال ان کے دل میں کبھی نہیں پیدا ہوا۔ بقول سر ولیم ہنٹنگ سابق وائسرائے ہند جو ممالک مسلمانوں نے فتح کئے ان میں وہ رہ پڑے۔ انہوں نے وہاں کے باشندگان کے ساتھ کی اور انہیں جملہ حقوق دئے۔ فاتح اور مفتوح کے منافع اور اور ہمدردیاں ایک ہو گئیں۔“

لارڈ راجپت رائے کے بیان کے مطابق : ”یہ کہنا صحیح نہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت ایک غیر ملکی تھی۔ اس میں شک نہیں کہ مسلمان حملہ آور مسلماً غیر تھے، لیکن ہندوستان میں آباد ہوتے ہی انہوں نے اس ملک کو اپنا وطن بنالیا۔“ پانچ مسلمان یہاں آکر آباد ہوئے اور اسی سرزمین میں انہوں نے مڑا پسند کیا۔

شب ان ہندو پاک نے مسلمانوں سے بھی جنگ کی | تاریخ کے پڑھنے والوں سے یہ امر

پر شیعہ نہیں کہ مسلم شاہان ہندوستان کے ہندو راجاؤں اور مسلمان حکمرانوں دونوں ہی سے جنگ کی۔ اور جنگوں میں بدلتی انیاں بھی ہوئیں، لیکن جنگ کا مقصد صرف یہ تھا کہ وہ دہلی کی مرکزی سلطنت کو تسلیم کر لیں۔ اس نقطہ نظر کے ماتحت انہوں نے جہاں ہندو ریاستوں کو شامل کرنے کی کوشش کی، وہاں نہ صرف پورے دکن کی مسلم ریاستوں کو پامال کر دیا، بلکہ افغانستان تک کو نہ چھوڑا۔

لیکن جب ہندو یا مسلم حکمرانوں نے سلطنت دہلی کی مرکزیت تسلیم کر کے شاہان ہند کی اطاعت قبول کر لی تو پھر وہ ان کے دوست بن گئے، اور ان کو ان ہی کے علاقہ کی حکمرانی عطا کر دی گئی۔ اور باج گزار ریاستوں میں نہ اسلحہ کی صنعتی کا حکم صادر کیا گیا اور نہ مذہبی امور میں مداخلت کی گئی۔

جنگ میں کشت و خون اور انہدامات | اس سے انکار نہیں کہ کہیں کہیں مندر بھی ٹوٹے اور ہندوؤں کی جانیں بھی گئیں، مگر کن موقعوں پر۔؟ جنگ کے زمانے میں امن کے زمانے میں ہرگز کوئی مندر نہیں توڑا گیا، اور نہ ہندو قتل کیا گیا۔ جنگ میں کشت و خون اور انہدامات ہوا ہی کرتے ہیں۔ کیا اس سے کوئی انکار کرنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ گجرات میں جین اور برہمن ایک دوسرے کے دشمن نہ تھے، اور دونوں فرقے آپس میں کشت و خون اور ایک دوسرے کے عبادت خانوں کو مسمار نہیں کرتے تھے۔؟ کیا اس سے انکار ممکن ہے کہ بودھ مذہب کے پیروؤں نے ہندوؤں کے عبادت خانوں کو مسمار نہیں کیا۔؟

شکر اہراج نے ہزاروں بودھ مت والوں کو تہ تیغ اور اس کے معابد کو طیار میٹ نہیں کر ڈالا۔؟ کیا راجہ رام چندر نے ننکا کو جلا کر سیاہ نہیں کر دیا۔؟
ایں گناہیست کہ در شہر شما کنند
جناب تلسی رام صاحب لکھتے ہیں :

”جب ننکا فتح ہوا تو اس کی تاخت و تاراج سے بے انتہا سونا، چاندی، جواہرات حاصل ہوئے۔ قیدیوں میں سے ہر ایک نبرد آزما کے حصے میں کئی کئی مرد و عورت آئے پھر اس شہر کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا گیا۔ بہت سے شودر خاندان ان مغتوح عورتوں کی اولاد ہیں، جو فاقوں سے پیدا ہوئے۔ (واقعات ہندو ذکر ہمارا رام چندری)
لالہ بابو رام لکھتے ہیں :

”سنہ عیسوی ۱۷۵۷ء میں پیشتر ہمارا راجہ بکرم نے تہن کو بیر کبادت لکھتے ہیں، ظہور پایا اور بڑا عالی شان ان راجہ ہمارا راجہ ہوا کشمیر وغیرہ تک اپنی غل داری کر لی اور ہندو مت والوں کو قتل کر ڈالا، اور بالکل نیست و نابود کر دیا۔ (مختصر تاریخ ہند ص ۱۱۱)
بابو شیرو پرشاد لکھتے ہیں :

”برہمنوں نے بودھ راجاؤں کو دیوثات اور اگسی ٹھہرا کر بودھوں کا نام تک لکھنا مجبور برہمنوں میں لازم نہیں سمجھا، اور اسی طرح بودھ کے مذہب والے برہمنوں نے

برہمنوں کے راجاؤں کا تذکرہ اپنی کتابوں میں قلم بند کرنا فضول اور بے معرفت مانا۔
بودھ مذہب والوں نے برہمنوں کی کتابیں خاک میں ملائیں اور برہمنوں نے بودھ والوں
کی پوختیاں غارت کر ڈالیں۔ (جام جہاں نما، جلد ۲ مطبوعہ ۱۸۶۰ء)

شیخ پرست و صاحب لکھتے ہیں :

بودھ پرست بورہ گئے تھے، سب ہندوستان سے نکالے گئے یا وید کے
پیرو بنائے گئے۔ بودھ کے متر اور متر اور ہندو سب توڑے گئے
اور متر کٹے گئے۔ ان کی جگہ پریشو کی مورت قائم ہوئی۔ ان کلیوں نے بودھوں
کو مار مار کر نکالنا شروع کیا۔ (آئینہ تاریخ غا)

لارہ راجپت رائے تحریر فرماتے ہیں :

”بشپ متر کے وقت میں بودھ مذہب کے ساتھ بہت سختی ہوئی۔“

تاریخ ہند میں لکھا ہے :

”کہا جاتا ہے کہ بشپ متر نے بہت سے بدھ متر و مندر جلانے۔“
”نویں صدی عیسوی میں بودھوں کے مقلد ہند سے جبراً نکال دیے گئے۔“

ٹاؤ راجستان میں لکھا ہے :

”ہندوستان میں جب جین مذہب کی حکومت تھی تو ہندوؤں پر جزیہ لگایا گیا۔“

ٹاؤ راجستان کے ماسشیہ پر درج ہے :

”۸۸۰ء میں پریشور کی مرنی سے ہندوؤں کی حکومت تر شک لوگوں کے ہاتھ میں چلی گئی۔
ہندوؤں کو جزیہ سے پالا پڑا۔ ہندوؤں پر قوم جین اور دوسروں نے بڑے بڑے تشدد کئے۔ اہل
جین کے جو رد ظلم اس قدر بڑھ گئے تھے کہ مہادیو جی کو شک اپاراج کے قالب میں اتار لینا پڑا۔ جینی
منسوب اور برباد ہوئے۔ شہر بنارس کو جین مذہب سے بغاوت ملی۔ انڈر نے وترا کو قتل کیا، شہر پر
قبضے کئے اور گاؤں کے گاؤں تہ و بالا کر دیے۔ (رگ پدم ۳۷۷)

متعصب غیر مسلم اہل قلم کا غلط پراپیگنڈہ | یورپ کے بعض متعصب مرنجین اور اہل قلم ہمیشہ
اپنی تصنیفوں اور تحریروں میں مسلم شاہان ہند و پاکستان کے متعلق بے بنیاد اور جھوٹے واقعات
درج کر کے انہیں ہندوؤں کا دشمن ثابت کرنے کی کوشش کرتے رہے۔ ان کے پراپیگنڈے کا یہ
اثر ہوا کہ ہندوستان کے متعصب اور تنگ دل ہندو مصنفین نے جی اُن من گھڑت واقعات کو

جن کا صحیح تاریخ سے کوئی واسطہ نہیں تھا۔ اپنی کتابوں اور تحریروں میں تذکرہ شروع کر دیا۔ چنانچہ اسکو اور کالج کے نصاب میں ایسے واقعات کثرت سے درج ہو گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوؤں کے دماغ میں یہ بات عجم گئی کہ ہندوستان کے مسلمان بادشاہ بڑے متعصب اور غلام تھے اور انہوں نے ہندوؤں پر بڑے بڑے ظلم ڈھائے اور ان کے مذہب کو بہت نقصان پہنچایا۔ ہندو مسلمان نفاق کی ذمہ داری بڑی حد تک یہی نصاب کی کتابیں ہیں جو ہندوستان کے اسکو اور کالج میں پڑھائی جاتی رہیں۔ اس قسم کی کتابوں کے مصنفین کا واحد مقصد یہ ہے کہ مسلم شاہان ہند پر جادو بے جا چلے کریں اور ان پر متعصب اور بدست شکنی کے الزامات لگائیں، تاکہ ہندوؤں کے دلوں میں مسلمانوں کے خلاف نفرت اور انتقام کے جذبات پیدا ہوں۔

جناب چوہدری چھوٹر رام (سابق وزیر متحدہ پنجاب) نے اپنے ایک مضمون میں تحریر فرمایا تھا: ہندوستان کی تاریخ کی جو کتابیں ہمارے اسکوڑوں میں مروج ہیں، وہ بڑی غیر مکمل یا غلط پیرایہ میں لکھی گئی ہیں اور ان کے پڑھنے سے ہمارے نوجوانوں کے دلوں میں ایسا زہر پیدا ہو جاتا ہے جس کا کوئی توڑ ڈھونڈنا مشکل ہے۔ ان کتابوں کے پڑھنے سے ہندوؤں اور مسلمانوں کے دلوں میں باہمی کشیدگی، تلخی، تعصب، اور تنگ دلی کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ یہ کتابیں تاریخی واقعات کو ایسے پیرایہ میں بیان کرتی ہیں جیسے کہ مسلمان بادشاہوں کے دل و دماغ، حق و نوازی، انصاف پسندی، رعایا پروری اور رواداری کے جذبات سے بالکل خالی تھے۔ حالانکہ یہ بات غلط ہے۔

(باقی آئندہ)

دیانتداری
اور
خدمت
ہمارا
شعار
ہے

ہم اپنے ان ہزاروں کرم فرماؤں کا شکریہ ادا کرتے ہیں
جنہوں نے

پستول مارکہ آٹا پسند فرما کر ہماری حوصلہ افزائی کی ہے۔

ہمیشہ پستول مارکہ آٹا استعمال کیجئے جسے آپ بھتر پائیں گے۔

نوشہرہ فلور ملز جی ٹی روڈ نوشہرہ - فون نمبر ۱۲۶

حضرت امام اعظم

(۸۰ — ۱۵۰ ص)

۱۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کا اسم گرامی نعمان تھا۔ آپ سنیہ کو ثابت بن نعمان کے ہاں کوفہ میں پیدا ہوئے آپ کے والد بزرگوار کپڑے کی تجارت کیا کرتے تھے۔ خیرات الحسان کے مصنف نے اپنی کتاب کے صفحہ ۷ پر لکھا ہے کہ بچپن میں امام صاحب کے والد ثابت بن نعمان، حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں لائے گئے جنہوں نے ان کے حق میں دعائے خیر و برکت فرمائی۔

۲۔ علامہ امت کا خیال ہے کہ حضرت علیؑ کی دعا دوبار الہی میں مقبول ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ثابت کے گھر میں علم و تقویٰ کا وہ چراغ روشن کیا۔ جس کے انوار سے ایک دنیا منور ہو گئی۔

۳۔ عام ترمذین کی رائے میں امام ابوحنیفہؒ ایرانی النسل تھے، کیونکہ ان کے جد امجد ایران سے کوفہ میں وارد ہوئے۔ خطیب بغدادی اپنی کتاب میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کے دو پوتوں کی روایتیں نقل فرمائی ہیں۔ ان میں سے عمر بن حماد کا خیال ہے کہ ان کا جد بزرگوار "ماہ" تھا جو کابل سے کوفہ آیا اور دوسرے اسماعیلؒ کی رائے ہے کہ ان کے دادا کا نام المرزبان تھا اور یہ کہ وہ فارس سے تشریف لائے تھے۔ یہ دونوں روایتیں خیرات الحسان کے صفحہ ۲۶ پر موجود ہیں۔

۴۔ حضرت مولانا شبلیؒ نے اپنی کتاب سیرۃ نعمان کے صفحہ ۷ پر لکھا ہے کہ مرزبان فارس میں سردار کو کہا کرتے تھے اور "ماہ" عربی لفظ "مہ" کی عربی شکل ہے، اس لفظ کے معنی بھی رئیس اور سردار کے ہیں۔

۵۔ حضرت امام اعظمؒ کے دونوں پوتوں کے اقوال میں ہم یوں تطبیق کر سکتے ہیں کہ ان کے جد امجد کا نام المرزبان یا ماہ تھا جو افغانستان سے فارس اور پھر فارس سے کوفہ تشریف لے گئے تھے۔

۶۔ جناب مولانا سید محمد امین خوگیاہی قاضی القضاۃ، سابق افغانستان کی تحقیق کے مطابق حضرت

امام اعظمؒ کے جد بزرگوار ولایت کابل کے درہ استرغی میں پیدا ہوئے تھے۔

۷۔ اگر ہم اس بات پر یقین کریں کہ حضرت امام اعظمؒ کے ابا و اجداد افغانستان کے رہنے والے تھے۔ تو پھر اس حقیقت سے انکار ناممکن ہے کہ حضرت امام اعظمؒ بلحاظ قومیت افغان تھے۔

۸۔ حضرت امام صاحب کی عمر سولہ سال تھی کہ آپ کے والد ماجد وفات پا گئے۔ اس زمانہ میں سلیمان بن عبد الملک کی حکومت تھی۔ ولید ۹۶ھ میں اس دار فانی سے رحلت کر گئے تھے۔

۹۔ سلیمان بن عبد الملک نے حجاج بن یوسف کے مقرر کردہ جرنیلوں کے ساتھ مدینہ و انصاف کا سلوک روا نہ رکھا بلکہ انہیں معزول کر کے طرح طرح کی افیتیں دیں۔ قتیبہ بن مسلم، طارق بن زیاد، موسیٰ بن نصیر اور فاتح ہند محمد بن قاسم کے خون ناحق کا داعِ سلیمان بن عبد الملک کے دامن پر ہے۔

۱۰۔ ہائے مولانا ابوالکلام آزادؒ نے کیا خوب فرمایا تھا۔ سبحان اللہ کا رو باہر عالم کی برہنجی، اور جہان بزار رنگ کی برتقونی! یہ ہے خدمتِ انسانی کا وہ مزد و صلہ جو دنیا نے ہمیشہ اپنے غلگساروں کو دیا ہے۔

۱۱۔ بہر حال اس تاریخی حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ سلیمان بن عبد الملک کے دور میں علم و ادب نے کافی ترقی کی۔ سلیمان نے ۹۹ھ میں داعی اہل کربلیک کہا۔ لیکن اپنی وفات سے قبل انہوں نے ایک پاکباز متقی انسان کو اپنا جانشین بنایا، یہ نیک اور دیانتدار آدمی حضرت عمر بن عبد العزیزؒ تھا۔

۱۲۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے زمانہ اقتدار میں دینی علوم کا ایسا چرچا ہوا کہ حضرت امام صاحب کے دل میں حصولِ علم کی چنگاریاں جاگ اٹھیں۔ حسن اتفاق سے ایک دن آپ کی ملاقات علامہ شیبیؒ سے ہوئی یہ بزرگ آدمی کوفہ کے ممتاز علمائے دین اور قضاة میں سے تھے۔ آپ نے حضرت امام صاحبؒ کو تحصیلِ علم و ادب کی ترغیب دی۔ حضرت موصوف نے اپنی والدہ صاحبہ کی اجازت سے اس دعوت کو قبول کیا۔

۱۳۔ ابتداء میں آپ نے علمِ کلام پڑھا لیکن بعد میں فقہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ کوفہ میں اُن دنوں علمِ فقہ کے مانے ہوئے استاد حضرت حماد تھے۔ حضرت حماد شہور و معروف عالمِ دین حضرت ابراہیم نخعی کے حلقہٴ درس سے مستفیض ہوئے تھے۔ صاحبِ ترجمان السنۃ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۲۲۲ پر تحریر فرمایا ہے کہ جناب حماد صاحبؒ کو اپنے ذہین شاگرد سے بڑی محبت تھی اور انہیں ہمیشہ اگلی صف میں بٹھایا کرتے تھے۔

۱۴۔ حضرت امام صاحبؒ کو بہت جلد احساس ہوا کہ علمِ فقہ کی تکمیل، علمِ حدیث کے حصول کے بغیر

ممكن نہیں، فقہی مسائل میں تو ان کی پیاس حضرت حماد کی مغل میں بجھ سکتی تھی لیکن علم حدیث کا شوق فزواں
ادھر پورا ہوتے دکھائی نہیں دیتا تھا۔

۱۵. حضرت مولانا سید محمد امین الحق صاحب طوروی اپنی کتاب "السهم الحدید فی نحر العنید" کے
صفحہ ۱۲ پر تحریر فرماتے ہیں: "ذہبی لکھتے ہیں: ابو حنیفہؒ سب سے بڑے امام عراق کے فقیہہ نعمان
بن ثابت کوئی ۸۰ ص میں پیدا ہوئے اور انس بن مالکؒ صحابی کو آپؑ نے کوفہ میں کئی بار دیکھا ہے،
عطاء بن ابی رباح، نافع بن عبد الرحمن بن ہرمز عدی بن ثابت، سلم بن کہیل، عمرو بن دینار، محمد بن
علی قتادہ، ابی اسحاق اور بڑی جماعت محدثین علم حدیث میں آپ کے اساتذہ ہیں۔"

آگے فرماتے ہیں: اور وکیع بن جراح، یزید بن ہارون، سعد بن الصلت، ابو عاصم، عبد الرزاق،
عبید اللہ بن موسیٰ، ابو نعیم، ابو عبد الرحمن مقرئ اور بڑی تعداد علم حدیث میں آپ کے تلامذہ ہیں۔"

۱۶. اوپر کا اقتباس نقل کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ بعض حضرات کو یہ غلط فہمی ہے
کہ امام ابو حنیفہؒ صرف علم فقہ میں امام کی حیثیت رکھتے ہیں اور فن حدیث میں ان کا کوئی مقام نہیں۔
مگر جب حضرت امامؑ کو علم حدیث حاصل کرنے کا شوق پڑا تو انہوں نے کوفہ کے ممتاز علمائے
حدیث کی صحبت اختیار فرمائی۔ ان دنوں میں کوفہ علوم دینیہ کا مرکز تھا۔ کوفہ میں حضرت امام شعبہؒ
جیسے فاضل و کامل موجود تھے۔ حضرت امام نے ان سے بھی فیض حاصل کیا۔ اس کے بعد آپ بصرہ
چلے گئے اور حضرت قتادہؒ اور امام شعبہؒ سے الکتاب کیا جو سفیان ثوریؒ کے خیال میں فن حدیث
کے امیر المومنین تھے۔

۱۸. حضرت امام صاحبؒ کی ذہانت و فطانت نے ان کو ہمیشہ اپنے حلقہ درس میں امتیازی
مقام بخشا۔ فن حدیث کے امیر المومنین یعنی جناب شعبہؒ ان کی عدم موجودگی میں اکثر ان کی تعریف فرمایا
کرتے تھے۔

۱۹. ایک دن امام شعبہؒ نے ارشاد فرمایا کہ جب طرح مجھے سورج کے روشن ہونے پر یقین ہے۔
اسی طرح میں علم اور ابو حنیفہؒ کو ایک دوسرے سے جدا نہیں سمجھتا۔

۲۰. علم کی پیاس بجھانے کے لئے حضرت امام ابو حنیفہؒ نے حرمین کا سفر بھی اختیار کیا اور اس
طرح کہ میں آپ کو حضرت عطاء بن ابی رباحؒ کی ملاقات نصیب ہوئی جنہوں نے دوسرے تک
صحابہ کرامؓ دیکھے تھے۔ حضرت عطاءؒ کے علاوہ آپ نے حضرت عکرمہؒ سے بھی استفادہ کیا۔

۲۱. یہاں سے آپ مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور حضرت سلیمانؒ اور سالم بن عبد اللہ جیسے

اکابرین کے دیدار کا شرف حاصل کیا۔ حضرت سلیمان، ام المومنین حضرت میمونہؓ کا غلام تھا، اور ثانی الذکر سیدنا عمر فاروقؓ کا پوتا۔ آپ دونوں مدینہ منورہ کے ان سات علمائے کرام میں سے تھے جنہوں نے دینی مسائل کی تحقیق کے لئے مشترکہ طور پر ایک کیٹی بنائی تھی۔

۲۲۔ مدینہ منورہ میں حضرت امام صاحب، امام باقرؑ، امام جعفرؑ، اور زید بن علیؑ کی صحبتوں سے بھی مستفیض ہوئے۔

۲۳۔ حضرت مولانا الحاج سید محمد اسماعیل طورویؒ اپنی ایک غیر مطبوعہ یادداشت میں تحریر فرماتے ہیں: ”امام ابوحنیفہؒ نے بعض تابعی تابعی اندقال فی التفسیر والمزیح صح ان اباحنیفہ کان من التابعین“۔ شیخ الاسلام ابن حجرؒ نے اپنی کتاب الخیرات الحسان کے صفحہ ۲۱ پر لکھا ہے کہ آپ نے کوفہ میں صحابہ کرام کی زیارت کی تھی۔ ”انہ کان أدرك جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة“۔

۲۴۔ ان اقوال کی روشنی میں ہم بڑے وثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے جلیل القدر امام صاحبؒ تابعی تھے اور ان کو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم نشینوں کی ملاقات نصیب ہوئی تھی، مولانا سید امین الحق صاحب طورویؒ اپنی کتاب ”السهم الحیدنی فی غر العنید“ کے صفحہ ۲ پر رقمطراز ہیں: ”اور بقول شمس الدین ذہبیؒ بار بار حضرت انسؓ سے امام ابوحنیفہؒ ملے ہیں۔“

۲۵۔ حضرت امام صاحبؒ نے حضرت حماد کی زندگی ہی میں درس و تدریس اور مفتی کے فرائض اپنے استاد کی غیر حاضری میں ادا کئے تھے۔ جب ۱۲۰ھ میں حضرت حمادؒ وفات پا گئے تو اتفاق رائے سے ان کی مند پر امام ابوحنیفہؒ بٹھائے گئے۔

۲۶۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ بڑے اطمینان اور کمال استقلال کے ساتھ درس و تدریس کرتے رہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ تدوین فقہ کا مشکل کام بھی شروع فرمایا۔ مقوڑی مدت میں اطراف و کفاف میں آپ کے علم کی شہرت پھیل گئی اور گروہ درگروہ لوگ آپ کی منیا پاشیوں سے مستحیر ہوتے رہے۔

۲۷۔ تاریخی شواہد سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ ایک مرتبہ مدینہ منورہ سے باہر بقیع کے مقام پر حضرت امام مالکؒ کے درس میں شریک ہوئے تھے۔ آپ نے امام صاحب کی بڑی عزت کی اور ان کے ساتھ امتیازی سلوک فرمایا۔ بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت امام مالکؒ، امام ابوحنیفہؒ کے شاگردوں میں سے ہیں۔ مگر اس امر میں بعض حضرات کلام کرتے ہیں۔

۲۸۔ رفتہ رفتہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی شخصیت عوام و خواص کی توجہ کا مرکز بن گئی اور جب بھی آپ فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے مکہ معظمہ جاتے تو جوق در جوق لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے حج کے موقع پر دور دراز کے علاقے کبار سے آپ کی ملاقاتیں ہوا کرتی تھیں اور اس طرح خیالات و افکار میں توسیع ہوتی رہی۔

۲۹۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ ایک باوقار اور با اثر دینی شخصیت کے مالک تھے اور سیاست سے عملی طور پر الگ تھلک رہنے کے باوجود ملکی معاملات میں آپ کا بہت اثر و نفوذ تھا جس وقت کوفہ میں حضرت زید بن علیؒ نے علوی تحریک میں از سر نو جان ڈال دی اور پندرہ ہزار کوفیوں نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی تو کہتے ہیں کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے ان کی امانت فرمائی تھی۔ اور ان کے خروج کو باعث ثواب قرار دیا تھا۔ بہر حال یہ تحریک بہت جلد ناکام ہو گئی اور حضرت زیدؒ شہید کر دیے گئے۔ اہل کوفہ نے اپنی روایات کے مطابق وعدہ ملائی کے آئین پر عمل کیا اور خروج کے وقت حضرت زیدؒ کی پشت پر پندرہ ہزار "جانبازوں" میں سے صرف ۲۱۸ آدمی رہ گئے تھے۔

۳۰۔ مروان کے ایک گورنر حبیرہ نے حضرت امام ابوحنیفہؒ کو بعض مصلحتوں کی بنا پر قضا کا عہدہ پیش کیا لیکن آپ نے عہدہ قبول کرنے سے انکار کیا۔ امام صاحبؒ نہیں چاہتے تھے کہ ایک غلط قسم کی حکومت میں شامل ہو جائیں۔ گورنر حبیرہ نے حضرت امام صاحبؒ کو عدول ملکی کی پاداش میں قید کی سزا دے دی اور بعض روایات کے مطابق کوڑے لگوائے۔

۳۱۔ خلیفہ منصور کے دور اقتدار میں خاندان علیؒ پر ظلم و ستم کے پہاڑ ٹوٹے۔ محمد ابراہیمؒ جو حسن و جمال میں غیرت ماہ و نور شدید تھے اور حسن اخلاق اور خوبی کردار میں بیگانہ روزگار تھے۔ ان کو بڑی بے دردی کے ساتھ شہید کیا گیا۔ اس دور میں محمد بن ہدی بن عبد اللہ نفس زکیہ کی تحریک کی آگ تلک رہی تھی۔ اور اسلامی دنیا میں ان کے حامی پھیل گئے تھے۔ کہتے ہیں حضرت امام مالکؒ نے نفس زکیہ کے حق میں فتویٰ دیا تھا۔ ۱۴۵ھ میں نفس زکیہؒ نے خروج کیا۔ لیکن بہت جلد آپ شہید ہو گئے۔ اب قیادت ان کے بھائی ابراہیمؒ نے سنبالی۔ خلیفہ منصور بغداد سے کوفہ آ گئے۔ اس دور میں حضرت امام ابوحنیفہؒ بر ملا ابراہیمؒ کی حمایت کرتے رہے۔

۳۲۔ سب سے زیادہ خطرناک کام امام صاحبؒ نے یہ کیا کہ منصور کے سالار اعظم حسن بن قطیبہ کو ابراہیمؒ کے مقابلے سے روک لیا۔ جب ابراہیمؒ بن عبد اللہ جنگ بصرہ میں شہید ہو گئے تو منصور

ان کی حمایت کرنے والوں کی خبر لینے لگے۔

۳۳۔ خلیفہ منصور نے حضرت امام اعظمؒ کو بغداد بلایا۔ اور ان کی خدمت میں قاضی القضاۃ کا عہدہ پیش کیا۔ حضرت امام صاحبؒ نے معذرت چاہی۔ لیکن خلیفہ منصور نے طیش میں آکر آپ کو جیل بھیج دیا۔

۳۴۔ قید خانہ میں حضرت امام صاحبؒ کو درس و تدریس کی اجازت تھی۔ بغداد کے علمی حلقوں میں حضرت امام صاحبؒ کی شہرت میں اضافہ ہوتا رہا اور عوام الناس میں آپ کے ہمدردوں کی تعداد بڑھتی گئی۔ یہ بات ارباب اقتدار کو کھٹکتی تھی۔ اس لئے ان کو ایک سوچے سمجھے منصوبے کے مطابق وہ چیز پلائی گئی جو حیات فانی کی دشمن ہے۔ قاضی حسن بن عمارؒ نے آپ کو غسل دیا اور خیزران کے مقبرہ نے آپ کو اپنی گود میں جگہ دی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

۳۵۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے ستر سال کی عمر باپ ہی تھی۔ آپ ایک زبردست فقیہ اور متقن تھے۔ آپ کا عظیم کارنامہ فقہ حنفی کی تدوین ہے۔ اس مقصد کے لئے آپ نے چالیس علماء کی ایک جماعت مقرر فرمائی تھی۔ ان علماء کے کرام نے حضرت امام ابو حنیفہؒ کی سرپرستی میں مل کر ۲۹ سال تک کام کیا۔ اور حکومت وقت کے دباؤ سے آزاد ہو کر جمہوری اور شوریائی طریقے سے تدوین قانون کا بیج بکھریا۔ ان کا یہ کارنامہ بہت دیر تک مثال رہے گا۔

۳۶۔ حضرت امام صاحبؒ بڑے نیک، پاکیزہ، متقی، حق گو، مخلص، نڈر، اور مستقل مزاج انسان تھے، آپ کے پاس دولت کی کمی نہ تھی، بڑے فیاض اور با وقار عالم تھے۔ خدا تعالیٰ ہمیں ان کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

لَا يَنْبَغُ الْكُفْرُ بِتَكْفِيرِ الْأَنَّةِ
مُكَذَّبٌ لِهَذَا النَّصِّ الَّذِي
أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ أَنَّهُ غَيْرُ مَأْوِلٍ
وَلَا مَخْصُوصٍ - (الاتقصاد)

اسی طرح تمام کتب تفاسیر میں یہی معنی قائم النبیین کے بیان ہوئے ہیں اور پھر نسخہ صحابہ سے یہی معنی ختم النبوت فی الآثار میں منقول ہے۔

(باقی آئندہ)

نگاہ رسول اللہ ﷺ بریکے از ظلوم و جہول

حضرت مولانا قاضی عبدالکریم صاحب - کلچر

نگاہ ہے یا رسول اللہ نگاہ ہے !
اگر یک لحظہ زین محروم مانم
نشانے کو نگاہت پاک بینم
اگر یک لحظہ گردو غیر چشمت
ازین خواہم ز تو ہر صبح گاہ ہے
پریشاںم ز دست نفس و شیطان
بہی خواہم بجاک پاک طیبہ
رفیقانِ بارِ آں نور و یدہ
نگاہ نازنیناں بس غنیمت
ز کفرم دار ہانیدہ نگاہ ہے
ازین فرق نگاہ گفت عارف
چہ رحمت گرہ ایں سکیں گدائے
نگاہ طعنت تو چون باز بینم
کجا خود شکر ایں نعمت گزارد
زمن ہر دم گناہ ہے برگناہ ہے
ز بہر والدین و بہر استا
ندیم پُر گناہ دیگر چہ خواہد

پیاپی خواہم از حراماں پناہ ہے
ہماں لحظہ شوم گم کردہ راہ ہے
ہمین ایمان و دود و سوز آہ ہے
شود بعدم ز حق صد سالہ راہ ہے
نگاہ ہے یا رسول اللہ نگاہ ہے
نگاہ ہے خواہم اہی رحمت پناہ ہے
بالم چشم خود شام و پگاہ ہے
منم از بخت خود چشم براہ ہے
وے فرقتے نگاہ ہے تا نگاہ ہے
نگاہ ہے بو بکڑ را کرد ماہ ہے
پیاپی گر بنا شد گاہ و گاہ ہے
کشانی چشم خود بہر نگاہ ہے
نہم پا بر سر حبشید جاہ ہے
گدایت، اہی جہاں را باد شاہ ہے
ز تو ہر دم نگاہ ہے بر نگاہ ہے
نگاہ ہے خواہم اہی رحمت نگاہ ہے
نگاہ ہے یا رسول اللہ نگاہ ہے



فوارہ مارکہ

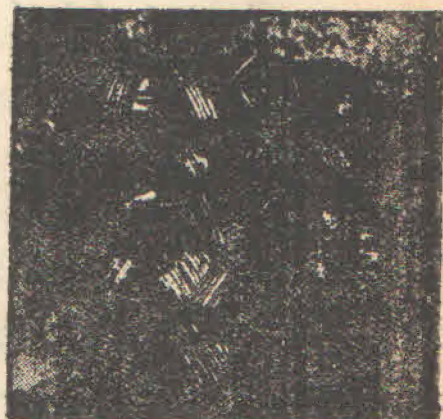
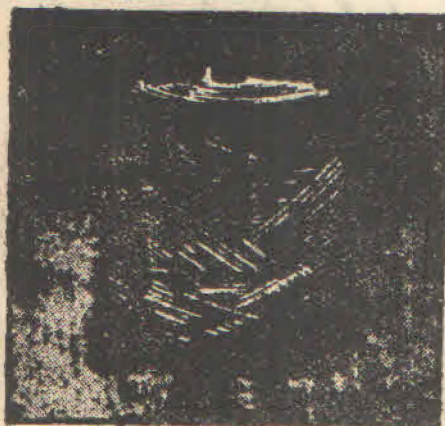
اسوٹم

سوتی دھاگہ

سنگل اور فولڈڈ

۱۰ کاؤنٹ سے ۴۰ کاؤنٹ تک

پیکس کے علاوہ گڈریس دستیاب ہے



ری ایم ٹیکسٹائل میلز لمیٹڈ

پتہ: گندم گانہ

ریسٹورنٹ آف ایس، ۱۱۶، کاشی پور روڈ، لاہور۔ بریلو پورہ نمبر ۴۱۱۴ — کراچی

تلوار پورہ، BOSTCOS — ڈی۔ ۲۲۱۳۴ — ۲۲۱۳۳

ملتان: سینٹر چیمبرز — ۵۴، ریلوے پورہ — راولپنڈی

پتہ: کراچی: FORTEN — ڈی۔ ۷۲۵۵ — ۷۲۵۴ — ۷۲۵۳

بادِ صبا سے
جانِ صبا تک



بادِ صبا کے لطیف جھونکے، معصوم پھولوں کی
شگفتگی کا پیغام دیتے ہیں اور جانِ صبا کا
مطر جھاگ حسن کو نئی تازگی اور دلکشی بخشتا ہے۔

جانِ صبا ٹرانسپیرنٹ حسن افروز صبا بن

جمیل سوپ وکس لمیٹڈ۔ کراچی۔ ڈھاکہ